

تأنيد الحقيقة العلوية

وتبيين الباطنية الشيعية

تأليف

الامام المجتهد خاتمة الحفاظ
أبي الفضل جلال الدين عبد الرحمن
ابن أبي بكر السيوطي رضي الله عنه
المتوفى سنة ٩١١

صححه وعلق عليه

عبد الله بن محمد بن الصديق الغماري الحسني عفي عنه
احد علماء الأزهر

طبع على نفقة

خادم الاعتاب الصديقية

الحاج شيخنا

سنة ١٣٥٢ هـ - ١٩٣٤ م

نَائِلُ الْحَقِيقَةِ الْعَلِيَّةِ

وَتَشْبِيهِهُ بِالْطَّرِيقَةِ الشَّارِعِيَّةِ

تَأَلَّفَ

الامام المجتهد خاتمة الحفاظ

أبي الفضل جلال الدين عبد الرحمن

ابن أبي بكر السيوطي رضى الله عنه

المتوفي سنة ٩١١

صححه وعلق عليه

عبد الله بن محمد بن الصديق النجارى الحسنى عفى عنه

أحد علماء الأزهر

طبع على نفقة

خادم الأعتاب الصديقية

الحاج شيخنا

سنة ١٣٥٢ هـ - ١٩٣٤ م

المطبعة الإسلامية

المعطي أحمد الحسيني

مقدمة

علم التصوف هو العامل الوحيد في تهذيب النفوس وتطهيرها من دنس الاخلاق الذميمة . فهو دائما يدعو الى التخلق بكل فضيلة . ويأمر بالتخلي عن كل رذيلة . غير أنه أصيب بشينين شوهامنظره الرائع . دعى يتخذة شركا يقتنع به ماسولت له نفسه الخبيثة من لذة زائلة . وشهوة حائلة . وغبي يرميه بنبال الاعتراض . ويعمد إلى ما يقضى على دعائمه بالانقضاء . كاد هذان يقضيان عليه لولا أن الله قيض له أئمة نفواعة تحريف القالين . واتحال المبطلين . وألقوا نصره مؤلفات فيها الكثير الطيب والجيد والاجود . وان من أجودها كتاب تأييد الحقيقة العلية . وتشديد الطريقة الشاذلية . فهو الكتاب الذى تتجلى فيه محاسن التصوف بكامل معانيها . تفاحك طالعه بذكر الأئمة الذين عظموا شأن التصوف ورفعوا منار أهله . كالحافظ أبى نعيم والحافظ ابن الصلاح وأبى طالب المكي وأبى حامد الغزالي والعز ابن عبد السلام والتقى السبكي وابنه التاج وأضرابهم . مع ما يتخلل ذلك من بيان منشأ التصوف وسبب تسميته بهذا الاسم وذكر سند القوم فيه مسلسلا متصلا بصاحب الشريعة صلوات الله عليه وعلى آله . ثم يتخلص الى تناول عادات القوم كالسماع والرقص فيقرر دلائلها . ويطن في صدر من قدح فيها . هناك يختتم الكتاب بالجواب عن كلمات صدرت من بعض أكابر القوم كالجلال وابن العربي وابن سبعين وابن الفارض . أعوزت غيرهم ممن لم يذوق ذوقهم واعتاصت على أفكارهم . هذا إلى حلاوة المعاني وحسن التعبير . وإحكام المباني ونهاية التحرير . وسيعلم القارى

(ب)

إذا هورأى الكتاب أنى ماوصفته حق وصفه . فليعذرنى فإذا عسى أن أقول
فى كتاب حرره يراعذاك الامام . علامة الانام . خاتم حفاظ الاسلام . مجدد
القرن التاسع أبى الفضل جلال الدين عبد الرحمن ابن كمال الدين أبى بكر
الخضيرى السيوطى المولود سنة ٨٤٩ والمتوفى سنة ٩١١ هجرية وشهرته العلمية
تغنى عن الافاضة فى ترجمته .

لذلك أردت تعميم النفع به فقممت بنشره خدمة للصوفية خصوصاً ولاهل
العلم والدين عموماً . وألقيت عهدة تصحيحه على حضرة صاحب السماحة والسيادة
السيد عبد الله ابن شيخنا مجدد العصر وعالم الدهر حجة الله البالغة ومنته السابعة
سيفه القاطع لأعناق المبتدعين والداعى إلى سنة سيد المرسلين محيى الطريقة بالحق
والتحقيق سيدنا محمد ابن السيد الصديق الغمارى الحسنى الشاذلى رضى الله عنه .
فقام بذلك على الوجه الذى يراه القارى وعانى فيه (لتصحيح الاصل المنقول
عه ووقوع النقص فيه) أيما عناء فله منى جميل الثناء . ومن الله جزيل الجزاء .
تحريراً فى ٢٥ من ذى القعدة سنة ١٣٥٢ هـ الحاج شكره



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم وفقني الله وإياك أن علم التصوف في نفسه علم شريف رفيع قدره سنى أمره لم تزل أئمة الاسلام وهداة الانام قديماً وحديثاً يرفعون مناره ويجلون مقداره ويعظمون أصحابه ويعتقدون أربابه فانهم أولياء الله وخاصته من خلقه بعد أنبيائه ورسله غير أنه دخل فيهم قديماً وحديثاً دخيل تشبهوا بهم وليسوا منهم وتكلموا بغير علم وتحقيق فزلوا وضلوا وأضلوا فمنهم من اقتصر على الاسم وتوسل بذلك إلى حطام الدنيا ومنهم من لم يتحقق فقال بالحلول وماشبهه فأدى ذلك إلى إساءة الظن بالجميع وقد نبه المعتبرون منهم على هذا الخطب الجليل ونصوا على أن هذه الأمور السيئة من ذلك الدخيل وقد وضعت هذه الكراسة وسميتها تأييد الحقيقة العلية وتشديد الطريقة الشاذلية مرتبة على فصول جعلها الله خالصة لوجهه ورزقنا الصديق في المقاصد والسلامة من الخطأ والخطل وشبهه (فصل) الأصل في علم الحقيقة أحاديث وآثار (فصل) منها ما أخرجه الشيخان عن أبي بن كعب عن النبي ﷺ أن موسى قال للخضر هل أتبعك على أن تعلمني عما علمت رشداً قال إناك إن تستمع معي صبرا يا موسى إني على علم من علم الله علمنيه لا ينبغي لك أن تعلمه وأنت على علم علمك الله لا ينبغي لي أن أعلمه أى جميعه وكذا قوله لا ينبغي لك أن تعلمه أى جميعه قال الحافظ ابن حجر وتقدير ذلك معتبر لأن الخضر كان يعرف من الحكم الظاهر مالا غنى للمكلف عنه وموسى كان يعرف من الحكم الباطن ما يأتيه بطريق الوحي وقال الشيخ سراج الدين البلقيني في

الحديث هذا قد يشكل فإن العلم المذكور في الجهتين كيف لا ينبغي علمه قال وجواب هذا الاشكال أن علم الحقائق والكشوف يتأني علم الظاهر فلا ينبغي للعالم الحاكم بالظاهر الذي هو مكلف به أن يعلم الحقائق للتأني ولا ينبغي للعالم بالحقيقة أن يعلم العلم الظاهر الذي ليس مكلفا به الذي يتأني ماعنده من الحقيقة قال ويمكن حمل العلم على تفيذة والمعنى لا ينبغي لك أن تعلمه لتعمل به لأن العمل به مناف لمقتضى الشرع ولا ينبغي لى أن أعلمه فأعمل بمقتضاه لأنه مناف لمقتضى الحقيقة قال فعلى هذا لا يجوز للولى التابع للنبي ﷺ إذا اطلع على حقيقة أن ينفذ ذلك بمقتضى الحقيقة وإنما عليه أن ينفذ الحكم الظاهر انتهى (فصل) ومنها حديث عمر في سؤال جبريل عن الاحسان قال رسول الله ﷺ أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك أخرجه الشيخان (١) قال الهروى في منازل السائرين هذا الحديث إشارة جامعة لمذهب هذه الطائفة قال شارحه لأن أصل هذه الطريقة الخاصة كمال المعرفة ودوام المراقبة للحق سبحانه في الحركات والسكنات بل في الانفاس واللحظات حتى يستولى سلطان الحق على القلوب فيضمحل ما تعلقت به أو سكنت اليه من الأحوال والنطوب (فصل) ومنها ما أخرجه الطبرسى في ترغيبه قال أنبأنا القاضي أبو بكر أحمد بن الحسن أنبأنا أبو على حامد بن محمد الرافى الهروى أنبأنا نصر بن أحمد البرزجانى حدثنا عبد السلام بن صالح حدثنا سفيان بن عيينة عن ابن جريج عن عطاء عن أنى هريرة قال قال رسول الله ﷺ إن من العلم كهيئة الممكنون لا يعلمه إلا أهل العلم بالله فإذا نطقوا به لم ينكروه إلا أهل الغرة بالله

(١) كذا قال المؤلف مع أن الحديث لم يخرج به إلا مسلم وقد وافقه البخارى على روايته من حديث أبى هريرة ورواه البخارى في خلق أفعال العباد والبرار عن أنس بإسناد حسنه الحافظ ورواه أحمد عن ابن عباس وأبى عامر الاشعري بإسناد حسن ورواه الطبرانى بإسناد رجاله موثقون عن ابن عمر وأبى عوانة في صحيحه عن جرير بن عبد الله البجلي وفيه خالد بن يزيد العمري قال الحافظ لا يصلح للصحيح

هذا إسناد ضعيف عبد السلام بن صالح هو أبو الصلت الهروى من رجال ابن ماجه كان رجلا صالحا لكنه شيعى وقد اختلف فيه فقال أبو حاتم لم يكن عندى بصدوق وضرب أبو زرعة على حديثه وقال العقيلي رافضى خبيث وقال النسائى ليس بثقة وقال ابن عدى متهم وقال الدارقطنى رافضى متهم (١) بوضع حديث

(١) هذا الاتهام مردود فان أبا الصلت لم ينفرد به بل تابعه عليه غيره ممن هو أجل منه وأوثق ويان ذلك أن الحديث رواه ابن ماجه عن سهل بن أبي سهل ومحمد بن إسماعيل والطبرانى عن معاذ بن المثني والبيهقى في الشعب من طريق على ابن عبد العزيز أربعتهم قالوا ثنا أبو الصلت الهروى ثنا على بن موسى الرضى ثنا أبي موسى ثنا أبي جعفر عن أبيه محمد بن على عن أبيه على بن الحسين عن أبيه الحسين عن أبيه على كرم الله وجهه مرفوعا الايمان معرفة بالقلب وقول باللسان وعمل بالأركان تابع أبا الصلت على روايته عن على بن موسى الرضى حفيده الحسن بن محمد بن على بن موسى وأخوه عبد الله بن موسى وعلى بن غراب ومحمد ابن زياد السهمى ومحمد بن أسلم فتابعة الحسن رواها الشيرازى فى الألقاب ومتابعة عبد الله رواها ابن السنى فى كتاب الاخوة والأخوات ومتابعة على بن غراب رواها الخطيب ومتابعة محمد بن زياد رواها الصابونى فى المسائتين ومتابعة محمد بن أسلم رواها البيهقى فى الشعب مقرونة برواية أبي الصلت وتابعه أيضاً الحسن بن على التميمى الطبرستانى عن محمد بن صدقة المنبرى عن موسى بن جعفر وأحمد بن عيسى ابن على بن الحسين بن على بن أبى طالب العلوى عن عباد بن صهيب عن جعفر رواها تمام فى فوائده ثم إن الحديث شاهدا بلفظه وبمعناه فالأول رواه الشيرازى فى الألقاب من طريق الحسن بن بشر عن عيسى بن إبراهيم عن الزهرى عن عروة عن عائشة مرفوعا به والثانى رواه البيهقى فى الشعب من طريق عبد الرحمن بن فروخ عن عبد الله بن أبى قتادة عن أبيه مرفوعا من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فذل بها لسانه وإطمان بها قلبه لم تطعمه النار فكيف يصح اتهام الرجل مع وجود هذه المتابعات والشواهد .

الإيمان إقرار بالقول وقال العباس النورقي سمعت يحيى يوثق أبا الصلت وقال محمد بن محرز عن يحيى ليس ممن يكذب وأثنى عليه أحمد بن سيار في تاريخ مرو وقال كان يعرف بالتشيع فناظرته لاستخراج ما عنده فلم أره يفرط رأيته يقدم أبا بكر وعمر ولا يذكر الصحابة إلا بالجميل وقال لي هذا مذهبي الذي أدين الله به قلت فالحاصل أن حديثه في مرتبة الضعيف الذي ليس بالموضوع وقد أورد القطب القسطلاني هذا الحديث في كتابه في التصوف وقال إن له شاهداً من مرسل سعيد بن المسيب وأورده فيه حديث أنس مرفوعاً العلم علمان فلم يثبت بالقلب فذاك العلم النافع وعلم في اللسان فذاك حجة الله على عباده وهذا الحديث أخرجه أبو نعيم والديلمي في مسند الفردوس (١) وأورد المروزي في منازل السائرين بسنده من طريق الجنيد عن السري عن معروف الكرخي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن علي مرفوعاً طلب الحق غربة وهذا الحديث أخرجه الديلمي في مسند الفردوس بسند مسلسل بالصوفية (٢) وأورده القطب القسطلاني في كتابه وقال يحتمل أن يريد بقوله طلب الحق الله سبحانه وتعالى فإنه هو الحق المطلق ويطلق على غيره بلواحق وقيود والغربة البعد عن حظوظ النفس وشهواتها ويحتمل أن

(١) بإسناد ضعيف ورواه الخطيب في التاريخ من طريق الحسن عن جابر بإسناد حسن كما قال الحافظان زكي الدين المنذرى وزين الدين العراقي وأعله ابن الجوزي فلم يصب ورواه ابن أبي شيبة في المصنف والحكيم الترمذي في نوادر الأصول وابن عبد البر في العلم من طريق هشام عن الحسن مرسلًا بإسناد صحيح ورواه البيهقي عن الفضيل بن عياض من قوله .

(٢) قال أنا أبو بكر أحمد بن سهل السراج الصوفي إذا عن أبي طالب حزة ابن محمد الجعفرى عن عبد الواحد بن أحمد الهاشمي عن أحمد بن منصور بن يوسف الواعظ عن علان بن يزيد الدينورى عن جعفر بن محمد الصوفى عن الجنيد عن السرى السقطي به .

يريد ما هو ثابت وطلبه مشروع من الأعمال المقربة وبالغربة القلة وعزة الوجود لعدم المساعد على حصول المقصود كما في الحديث الآخر بدأ الإسلام غربياً وسيعود كما بدأ فطوبى للغرباء (١) وأورد القطب أيضاً قول عيسى عليه السلام العلماء ثلاثة عالم بالله وعالم بالله ليس بعالم بالله وعالم بالله ليس بعالم بالله وأورد عن سفيان الثوري (٢) قال العلماء ثلاثة عالم بالله يخشى الله ليس بعالم بالله وعالم بالله ليس بعالم بالله يخشى الله فذلك العالم الكامل وعالم بالله ليس بعالم بالله لا يخشى الله فذلك العالم الفاجر (فصل) ومنها ما أخرجه الديلمي في مسند الفردوس (٣) بسند مسلسل من طريق أحمد بن غسان عن عبد الواحد بن زيد عن الحسن عن حذيفة مرفوعاً سألت جبريل عن علم الباطن ما هو فقال قال الله هو سر بيني وبين أجبائي أودعه في قلوبهم وأخرجه من وجه

(١) رواه مسلم عن أبي هريرة وقد ورد معناه من حديث ابن مسعود وأنس وسمان وسهل بن سعد وابن عباس وابن عمر وعمر بن عوف المزني وعبد الرحمن ابن سنة الأشجعي وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمرو وعبد الرحمن بن عميرة ابن حبيب العباسي ومن مرسل مجاهد .

(٢) قال المؤلف في الدر المنثور أخرج ابن أبي حاتم من طريق سفيان عن أبي حيان التميمي عن رجل قال كان يقال فذ كر نحوه .

(٣) قال أنا فيد أنا أبو مسعود البجلي أنا السلمي يعني أبا عبد الرحمن أنا أبو بكر محمد بن علي الزرادي النهاوندي ثنا أحمد بن الحسين بن عمران الأنصاري أنا أحمد بن يعقوب بن نصر قال سألت أحمد بن غسان عن علم الباطن الخ وفي هذا السند غير عبد الواحد بن زيد من لا يعرف كما قال المؤلف فيما بعد ثم إن الحسن لم يلق حذيفة ولذا قال الحافظ في زهر الفردوس هذا موضوع وأخرج ابن الجوزي في اللؤلؤ المتناهية وأبو عبد الرحمن السلمي في الأربعين بإسناد ضعيف عن علي عليه السلام مرفوعاً علم الباطن سر من سر الله وحكم من حكم الله يقذفه الله في قلب من يشاء من عباده .

آخر عن أحمد بن غسان به بلفظ سألت جبريل عن الانخلاص (١) ماهو وهو مسلسل بسؤال كل راوئليه عن ذلك وقال الذهبي في الميزان عبد الواحد ابن زيد البصرى الزاهد شيخ الصوفية وواعظهم لحق الحسن وغيره ضعفه النقاد فقال ابن معين ليس بشيء وقال البخارى تركوه وقال الجوزقانى سيم المذهب ليس من معادن الصدق وقال الذهبي له منا كبر مع أنه كان مجاب الدعوة حدث عنه وكيع وأبو سليمان الداراني وقال إنه صلى الصبح بوضوء العتمة أربعين سنة انتهى وفي رجال الاسنادين سواء من لا يعرف (فصل) أخرجه القريباني في تفسيره (٢) عن الحسن قال قال رسول الله ﷺ لكل آية ظهر وبطن قال ابن النقيب في تفسيره ظهر الآية ما ظهر من معانيها لا هل العلم بالظاهر وبطنها ما تضمنته من الاسرار التي أطلع الله عليها أرباب الحقائق (٣)

(١) كذلك أخرجه القشيري في الرسالة عن شيخه أبي عبد الرحمن السلمي وكذا أخرجه القزويني وابن ناصر الدين الدمشقي والحافظ أبو مسعود الاصبهاني في مسلسلاتهم من طرق مدارها على أحمد بن غسان بإسناده السابق .

(٢) قال ثنا سفيان عن يونس بن عبيد عن الحسن مرفوعا لكل آية ظهر وبطن ولكل حرف حد ولكل حد مطلع ورواه أبو عبيد قال ثنا حجاج عن حماد ابن سلمة عن علي بن زيد عن الحسن يرفعه إلى النبي ﷺ وعلي آله قال ما نزل من القرآن آية إلا ولها ظهر وبطن الحديث إسناده الأول على شرط الصحيح والثاني على شرط الحسن غير أنه مرسل وقد وصل صدره أبو يعلى في الكبير بإسناد رجاله ثقات عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنزل القرآن على سبعة أحرف لكل آية منها ظهر وبطن وروى الديلمي في مسند الفردوس من حديث عبد الرحمن بن عوف مرفوعا القرآن تحت العرش له ظهر وبطن يحتاج العبد وروى الطبراني والبيهقي عن ابن مسعود موقوفا إن هذا القرآن ليس منه حرف إلا له حد ولكل حد مطلع .

(٣) هذا أحد الأقوال في معنى الظهر والبطن والثاني أن الظهر اللفظ والبطن

وأخرج أبو نعيم (١) عن ابن مسعود قال إن القرآن أنزل على سبعة أحرف مامننا حرف الاله ظهر وبعث وإن علي بن أبي طالب عنده منه علم الظاهر والباطن وأخرج أبو نعيم (٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كنا نتحدث أن النبي صلى الله عليه وسلم عهد إلى علي سبعين عهداً لم يعهد إلى غيره وسيأتي لهذا مزيد كلام في فصل مستقل آخر الكتاب (فصل) قال صاحب التعرف عن نطق بعلم القوم وعبر عن مواجيدهم ونشر مقاماتهم ووصف أحوالهم قولاً وفعلًا بعد الصحابة علي بن الحسين زين العابدين وابنه محمد الباقر وابنه جعفر الصادق وأويس القرني والحسن البصري وأبو حازم سلمة بن دينار ومالك بن دينار وعبد الواحد بن زيد وعتبة الغلام وإبراهيم بن أدهم

التأويل والثالث أن الظاهر صورة القصة مما أخبر الله عن غضبه على قوم وعقابه لإيهم والبطن التنبيه لمن يقرأ ويسمع من الأمة وتحذيرهم أن يفعلوا مثل فعلهم وارتضى هذا أبو عبيد مع كونه خاصاً بالتقصص والحديث عام والرايع أن الظاهر تنزيه الذي يجب الإيمان به والبطن وجوب العمل به والخامس أن الظاهر تلاوته كما أنزل والبطن التدبر والتفكر فيه وقد يستأنس لهذا بما رواه محمد بن نصر عن عمير بن هاني أن الصحابة قالوا يا رسول الله إنا لنجد للقرآن منك ما لا نجد لآئسنا إذا نحن خلونا قال أجل أنا أقرأه لبطن وأنتم تقرأونه لظاهر قالوا يا رسول الله ما البطن قال أقرأ أتدبره وأعمل بما فيه وتقرأونه أنتم هكذا وأشار بيده فأمرها وبقيت أقوال أخر أضربنا عنها الذكر صفحاً لضعفها وأما الحد فقيل إنه الغامض من الماني وأن المطلع ما يتوصل به إلى معرفته وقيل الحد أحكام الحلال والحرام والمطلع الاشراف على الوعد والوعيد وقيل غير ذلك .

(١) قال ثنا أبو القاسم نذير بن جناح القاضى ثنا إسحق بن محمد بن مروان ثنا أبي نا عباس بن عبيد الله نا غالب بن عثمان الهمداني أبو مالك عن عبيدة عن شقيق عن عبد الله به .

(٢) قال ثنا عبد الله بن محمد بن جعفر ثنا أحمد بن محمد الجمال ثنا أبو مسعود

والفضيل بن عياض وابنه علي وداود الطائي وسفيان الثوري وأبو سليمان الداراني وابنه سليمان وأحمد بن أبي الخوارى وذو النون المصري في آخرين وذكر غيره أن علي بن أبي طالب أول من نهج الطريق ثم ابنه الحسن (فصل) أما كلام علي فاشهره وهو الذي أورده كثير من الصوفية في كتبهم ما أخرجه أبو نعيم في الحلية (١) عن الكميل بن زياد قال أخذ علي بن أبي طالب رضى الله عنه يدي فأخرجني إلى ناحية الجبان فلما أصبحنا جلس ثم تنفس ثم قال يا كميل بن زياد القلوب أوعية فخيرها أوعاها احفظ ما أقول لك الناس ثلاثة فاعلم رباني ومتعلم على سبيل نجاة وهمج رعا عاتباء كل ناعق إلى أن قال إن هاهنا وأشار يده إلى صدره علما لو أصبت له حلة بلى أصبته لقنا غير مأمون عليه يستعمل آلة الدين للدنيا يستظهر بحجج الله على كتابه وينعمه على عباده أو متقادا لاهل الحق لا بصيرة

نا سهل بن عبد ربه نا عمرو بن أبي قيس عن مطرف عن المنهال بن عمرو عن الثميصي عن ابن عباس قال قد كره .

(١) قال ثنا حبيب بن الحسن نا محمد بن إسحق وثنا سليمان بن أحمد ثنا محمد ابن عثمان بن أبي شيبة قالنا ثنا أبو نعيم ضرار بن سرد وثنا أبو أحمد محمد بن محمد ابن أحمد الحافظ ثنا محمد بن الحسين الخثعمي ثنا إسماعيل بن موسى الفزاري قالنا ثنا عاصم بن حميد الخياط نا ثابت بن أبي صفية عن عبد الرحمن بن جندب عن كميل بن زياد قال أخذ يدي على فأخرجني إلى ناحية الجبان فلما أصبحنا جلس ثم تنفس وقال يا كميل القلوب أوعية فخيرها أوعاها واحفظ ما أقول لك الناس ثلاثة فاعلم رباني ومتعلم على سبيل نجاة وهمج رعا عاتباء كل ناعق يميلون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجئوا إلى ركن وثيق العلم خير من المال العلم يحرسك وأنت تحرس المال العلم يزكوك على العمل والمال تنقصه النفقة ومحبة العالم دين يلدن العلم يكسب العالم الطاعة في حياته وجميل الاحضوته بعد موته وصنيعة المال بها تزول بزواله مات خزان الأموال وهم أحياء والعلماء باقون ما بقي الدهر أعيانهم معقودة وأمثالهم في القلوب موجودة هاهنا وإن هاهنا الخ .

له في إجابة (١) يتقدح الشك في قلبه بأول عارض من شبهة لاذا ولاذاك أو منهوما بالذات سلس القياد للشهوات مغرى بجمع المال والأولاد (٢) وليس (٣) من دعاة الدين أقرب شيها بالانعام السائمة كذلك يموت العلم بموت حامله اللهم لن تخلو الارض عن قائم لله بحجة لكيلا تبطل حجج الله وبياناته وأولئك هم الاقلون عددا الاعظمون عند الله قدر بهم يدفع الله عن حججه حتى يؤدوها إلى نظرائهم ويزرعوها في قلوب أشباههم هجم بهم العلم على حقيقة الاثر فاستلنا ما استوعر منه المترفون وأنسوا بما استوحش منه الجاهلون صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالنظر الا على أولئك خلفاء الله في بلاده ودعائه إلى دينه فأها وشوقا إلى رؤيتهم وأما بقية كلام على وكلام من ذكر معه فسرود في تراجمهم في كتابي المسمى حلية الأولياء وتركت سرده هنا خشية الاطالة (فصل) قال عبدالغافر الفارسي أخذ الأستاذ أبو القاسم القشيري طريق التصوف عن الأستاذ أبي علي الدقاق وأخذها أبو علي عن أبي القاسم النصراباذي والنصراباذي عن الشبلي والشبلي عن الجنيد والجنيد عن السري السقطي والسري عن معروف الكرخي وم معروف عن داود الطائي وداود لقي التابعين وهكذا كان يذ كر إسناده طريقته (فصل) قال الشيخ الامام الحافظ تقي الدين ابن الصلاح امام الشافعية والمحدثين في عصره لبس الخرق من القرب وقد استخرج لها بعض المشايخ أصلا من سنة النبي صلى الله عليه وسلم وهو حديث أم خالد بنت خالد بن سعيد بن العاصي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بكسوة فيها خميسة فقال من ترون أحق بهذه فسكت القوم فقال إئتوني بأمر خالد فأتى بها فألبسها إياها ثم قال ألبى وأخلقى مرتين أخرجه

(١) كذا بالأصل وفي الحلية أحيائه.

(٢) في الحلية بدل والاولاد والادخار وهو الصواب .

(٣) في الحلية وليس بضمير التثنية وهو الصواب ومرجه المنقاد الذي لا بصيرة

له والمنهوم بالذات .

البخارى (١) قال ابن الصلاح ولي في لبس الخرقة اسناد عال جدا ألبسني الخرقة أبو الحسن المؤيد بن محمد الطوسي قال أخذت الخرقة من أبي الأسعد هبة الرحمن ابن أبي سعيد عبد الواحد بن أبي القاسم القشيري قال أخذت الخرقة من جدتي أبي القاسم وهو أخذها من أبي علي الدقاق وهو أخذها من أبي القاسم إبراهيم بن محمد بن حمويه النصر ابادي وهو أخذها من أبي بكر دلف بن جحدر الشبلي وهو

(١) وأبو داود وأسند السهروردي في العوارف من طريق الحاكم وعزاه صاحب المنح البادية لمسلم فهو قد نقل المؤلف كلام ابن الصلاح هذا في زاد المسير وقال عقبه ما لفظه وقد استنبطت للخرقة أصلا من السنة أوضح مما تقدم هو ما رواه البيهقي في الشعب عن عطاء الخراساني أن رجلا أتى ابن عمر فأسأله عن إرخاء طرف العمامة فقال عبد الله إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث سرية وأمر عليها عبد الرحمن ابن عوف وعقد لواء وعلى عبد الرحمن عمامة من كرايس مصبوغة بسواد فدعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فخل عمامته ثم عمه بيده وأفضل موضع أربع أصابع أو نحوها قال هكذا فاعتم فانه أحسن وأجل ومارواه أبو داود والبيهقي عن عبد الرحمن بن عوف قال عمي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسندنا بين يدي ومن خلفي اه قلت الحديث الأول رواه الطبراني في الأوسط مطولا بإسناد حسن والثاني في إسناده راو لم يسم ورواه الطبراني في الأوسط من حديث عائشة بإسناد ضعيف هذا وأوضح مما استنبطه المصنف ملواه الطبراني بإسناد حسن عن عبد الله بن بشر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليا على بعث فعمه بعمامة سوداء ثم أرسلها من ورائه أو قال على كتفه اليسرى ورواه البغوي في معجم الصحابة وقال لأحسب لعبد الله حجة وأخرج ابن أبي شيبة والطبراني والبيهقي عن علي قال عمي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم غدير خم فسندنا خلفي ولا بن شاذان في شيعته عنه نحوه وللدليعي عن ابن عباس قال لما عم النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليا بالصحاب الحديث فلا استدلال بهذا لالباس الخرقة أنسب لأنها متصل بعلي عليه السلام .

أخذها من الجنيد وهو أخذها من السرى السقطى وهو أخذها من معروف
الكرخي وهو أخذها من داود الطائى وهو أخذها من حبيب العجمى وهو أخذها
من الحسن البصرى وهو أخذها من على بن أبى طالب وهو أخذها من النبى
ﷺ قال ابن الصلاح وليس بقادح فيما أوردناه كون ليس الخرقه ليس متصلا
إلى منتهاه على شرط أصحاب الحديث (١) فى الأسانيد فان المراد ما يحصل
البركة والفائدة باتصالها بجماعة من السادة الصالحين (فصل) قال يحيى بن
عمار التيمى السجستانى العلوم خمسة علم هو حياة الدين وهو علم التوحيد وعلم
هو قوت الدين وهو علم العقلة والذكر وعلم هو دواء الدين وهو الفقه وعلم
هو داء الدين وهو أخبار قن السلف وعلم هو هلاك الدين وهو علم الكلام انتهى
(فصل) قال الشافعى رضى الله عنه صحبت الصوفية فلم استفلم منهم سوى حريفين

(١) هذا على ما رآه نبحا للبخارى وابن معين من علم ثبوت سماع الحسن
من على ونحوه قول ابن الجزرى وقد ساق سنده بليس الخرقه من طريق الحسن كذا
وصلت لنا خرقه التصوف من طريق القوم وأهل الحديث لا يثبتون للحسن سماعا من
على مع أنه حاصره بلا شك وثبت أنه رآه وأنه ولد فى خلافة عمر وصح أنه سمع خطبة
عثمان اه ورات طائفة منهم الحافظ ضياء الدين المقدسى صحة سماع الحسن من على
لتصريحه به فيما رواه أبو يعلى قال أنا جوهرية بن أشرس أنا عقبه بن أبى الصهباء
الباهلى سمعت الحسن يقول سمعت عليا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
مثل أمتى مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره قال محمد بن الحسن الصريفينى هذا
نص صريح فى سماع الحسن من على ورجاله ثقات جوهرية وثقه ابن حبان وعقبه وثقه
أحمد وابن معين اه وأخرج المزى من طريق أبى نعيم بإسناده إلى يونس بن عبيد
قال قلت للحسن انك تقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم تذكره قال
يا ابن أخى لقد سألتنى عن شىء ما سألتى عنه أحد قبلك ولولا منزلتك منى ما أخبرتك
إنى فى زمان كما ترى وكان فى زمن الحجاج كل شىء مسمتى أقول قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم فهو عن على غير أبى فى زمان لا أستطيع أن أذكر عليا .

وفي رواية سوى ثلاث كلمات قولهم الوقت سيف ان لم تقطعه قطعك وقولهم نفسك ان لم تشغلها بالخلق شغلتك بالباطل وقولهم العدم عصمة (فصل)
وقال الشيخ تاج الدين السبكي في كتابه معيد النعم ومبيد النعم المثال السادس
والستون الصوفية حياهم الله ويياهم وجمعنا في الجنة نحن وإياهم وقد تشعبت
الاقوال فيهم تشعبا ناشئا عن الجهل بحقيقتهم لكثرة المبتلين بها قال الشيخ أبو
محمد الجويني لا يصح الوقف عليهم لأنهم لا أحد لهم معروف والصحيح الصحة
وأهم المعرضون عن الدنيا المشتغلون في أغلب الأوقات بالعبادة ومن ثم قال
الجنيد التصوف استعمال كل خلق سنى وترك كل خلق ذنى وقال الشبلى
التصوف ضبط حواسك ومراعاة أنفاسك وقال ذواتون المصرى الصوفى من
إذا نطق أبان نطقه عن الحقائق وإذا سكنت نطقك عنه الجوارح وقال ابن بندار
التصوف إسقاط رؤية الخلق ظاهراً وباطناً وقال أبو على الروذبارى الصوفى
من لبس الصوف على الصفا وأذاق الهوى طعم الجفا ولزم طريق المصطفى
وكانت الدينامية على القفا وكان الشيخ الامام يقول الصوفى من لزم الصفا مع
الحق والخلق الحسن مع الخلق وينشد :

تنازع الناس في الصوفى واختلفوا قعما وظنوه مشتقا من الصوف
ولست أنحل هذا الاسم غير قى صافى فصوفى حتى سعى الصوفى
وهذه عبارات متقاربة والحاصل أنهم أهل الله وخاصته الذين ترتجى الرحمة
بذكرهم ويستنزل الغيث بدعائهم فرضى الله عنهم وعناهم وللقوم أوصاف
وأخبار اشتملت عليها كتبهم قال الأستاذ أبو القاسم القشيري جعل الله هذه
الطائفة صفوة أوليائه وفضلهم على الكافة من عباده بعمرسله وأنيائه ثم جعل
قلوبهم معادن أسراره واختصهم من بين الامة بطوارع أنوارهم الغياث للخلق
والدائرون في عموم أخوالهم مع الحق ومن أوصاف هذه الطائفة الرأفة والرحمة
والعفو والصفح وعدم المؤاخذة وضابطهم ما ذكرناه وطريقتهم كما قال أبو القاسم
الجنيد طريقنا هذا مضبوط بالكتاب والسنة وقال الطريق مسدود على خلق

الله الا على المفتين آثار رسول الله ﷺ ومن حقهم تربية المريد إذا لاحت عليه لوائح الخير وإمداده بالخطر والدعاء يحكي عن بعض المشايخ أن تلميذه حضر إليه وهو جالس في جماعة وقد ارتفع النهار فغرس الشيخ أنه في الليلة الذاهبة كان قد ارتكب معصية فنظر إليه نظر مغضب ولم يمكنه الإفصاح له بمحضر من الجماعة فنظر التلميذ إلى الشيخ نظرة منكر فقام الشيخ وجاء وقبل يد المريد ولم يفهم الجماعة شيئاً فسل الشيخ بعد ذلك فقال أنه البارحة وقع في الزنا فنظرت إليه نظرة مغضب لذلك فنظر إلى نظر عاتب يقول لو كان خاطرك معي وإمدادك مصاحب لي لما وقع مني ذلك فأنت المقصر قبلت يده لصدقه فان التقصير مني ومن حقهم الوقوف على إظهار ما يطلعهم الله عليه من المغيبات ويخصهم به من الكرامات على الأذن وهم لا يجيزون إظهارها بلا فائدة ولا يظهرونها إلا عن إذن لفائدة دينية من تربية أو بشارة أو نذارة كما قال الصديق لعائشة عند موته إنما هما أخواك وأختك قالت إنما هي أسماء فمن الأخرى قال ذو بطن بنت خارجة أراها جارية فولدت بعد وفاته بتا (١) فلم يظهر أبو بكر ذلك إلا لاستطابة قلب عائشة عن استرجاع ما كان يخصها من الأثر وكذلك قول عمر (٢) ياسارية الجبل الجبل وقصته في الزلزلة وأجره النيل وغير ذلك وإنما

(١) هذا الأثر أخرجه مالك في الموطأ مطولاً عن عائشة بإسناد صحيح على

شرط الشيخين .

(٢) أخرج ابن الأعرابي في كرامات الأولياء والبيهقي في الدلائل واللائكافي في شرح السنة والديلم في فوائده بإسناد حسن عن ابن عمر قال وجه عمر جيشاً ورأس عليهم رجلاً يدعى سارية فيينا عمر يخطب جبل ينادى ياسارية الجبل ثلاثاً ثم قدم رسول الجيش فسأله عمر فقال يأمر المؤمنين هزمتا فيينا نحن كذلك إذ سمعنا صوتاً ينادى ياسارية الجبل ثلاثاً فأسندنا ظهرنا إلى الجبل فهزمهم الله تعالى وله طرق بل صححه ابن تيمية وقصة الزلزلة حاصلها أن الأرض ارتجت على عهد عمر فضر بها بالبرة وقال اسكني ألم أعدل عليك وكانت تضطرب فسكنت

أظهرها لمصلحة وكرامات عمراً أكثر من أن تحصر وهي من تمكنه في الأرض
ظاهراً وباطناً وكونه أمير المؤمنين على الحقيقة وخليفة الله في أرضه وساكناً
أرضه وإذا علمت أن خاصة القوم هم الصوفية فاعلم أنه قد تشبه بهم
أقوام ليسوا منهم فأوجب تشبه هؤلاء بهم سوء الظن ولعل ذلك من
الله قصداً لخفاء هذه الطائفة التي تؤثر الخول على الظهور ثم قال وعلى
الشيخ تربية المريد وحمل الأذى والضميم على نفسه واعتبار قلوب جماعته
قبل قوالهم والكلام مع كل منهم بحسب ما يقبله عقله وتحمله قواه ويصل
إليه ذهنه والكف عن ذكر الفاظ ليس سامعها من أهلها كالتجلى والمشاهدة
ورفع الحجاب إذا كان السامع بعيداً عنها فأن في ذكرها له من المفاسد ما لا خفاء
به بل يأخذ المريد بالصلاة والتلاوة والذكر ويريه على التدريج والله في
الفاظ جرت من بعض سادات القوم لم يعنوا بها ظواهرها وإنما عتوا بها أموراً
صحيحة فلا ينبغي للشيخ ذكرها لمريد فإنه يضلّه مثل ما يقال عن بعضهم العلم
حجاب فإنه ما يريد به ظاهر ما يفهمه المبتدى منه ولكن له معنى لا يناسب حال
المبتدى الكشف عنه وغير ذلك من ألفاظ ربما جرى بعضها في حال السكر

كذا ذكرها ابن السبكي في معيد النعم ولم أجد لها اسناداً أو ملخص قصة اجراء
النيل أن أهل مصر كان من عاداتهم أن يرموا في النيل كل سنة بنتاً بكرّاً عحلة
بالخلى والحلل معتقدين أن النيل لا يجرى إلا بذلك فلما فزع عمرو بن العاص مصر
وأراد أهلها أن يفعلوا ذلك منهم وكتب إلى عمر يخبره فكتب عمر إليه بظافة
وأمره أن يرميها في النيل وهي من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى نيل مصر أما
بعد فإن كنت تجرى من قبلك فلا تجر وإن كان الواحد القهار يجرى فقتل
الله الواحد القهار أن يجرى فالتقاها عمرو في النيل فأجراه الله ستة عشر فراساً وازالت
تلك السنة السوء عن أهل مصر كذا رواها ابن عبد الحكم في تاريخ مصر
وابو الشيخ في العظمة باسناد ضعیف

فإنها بما لا يقتضى بها ولا يرجب القدح فى قائلها بل نسلم إليه حاله وتقيم عنده
 فيما سقط من بين شفثيه حال الغيبة فإن الشارع لم يكلف غائب الذهن هذا إذا
 فقدت أسباب التأويل لكلامه بالكلية ولن تجد ذلك لإنشاء الله فى كلام أحسن
 الاعتبارين قد نزه الله ألفاظهم عن الأباطيل ومالم كلمة الأولى تحمل حسن
 هذا كله كلام السبكي وقال فى موضع آخر من هذا الكتاب ومن الفقهاء فرقة
 متنكسة تجرى على ظواهر الشرع وتحسن أو امر الله ونواهيها إلا أنها تهزأ بالفقهاء
 وأهل التصوف ولا تعتقد فيهم شيئاً ويعيون عليهم السماع وأموراً كثيرة والسماع
 قد عرف اختلاف الناس فيه وتلك الأمور قل أن يفهمها من يعيها والواجب تسليم
 أحوال القوم لهم فإنا لا نأخذ أحداً إلا بجرىة ظاهرة ومضى أمكنتنا تأويل كلامهم
 وحمله على حمل حسن لا نعدل عن ذلك لاسيما من عرفناه بالخير ولزوم الطريقة
 ثم ندرت منه لفظة فإنها لا تهدم عندنا ماضى وقد جربنا فلم نجد فيها ينكر على
 غلطة أو سقطة على الصوفية إلا ويهلكه الله وتكون عاقبته وخيمة وهؤلاء القوم
 لا يعاملون بالظواهر ولا يفيد معهم إلا الباطن ومحض الصفا وهم أهل الله
 وخاصته نفعا الله بهم وأكثر من يقع فيهم لا يصاح انتهى كلام السبكي
 بحروقه (فصل) قال فى الروضة الوقف على الصوفية حكى عن الشيخ أبى محمد
 أنه باطل إذ ليس للمتصوف حد يعرف والصحيح المعروف صحته وهم المشتغلون
 بالعبادة فى أغاب الآلات المعرضون عن الدنيا وفصل الغزالي فى الفتاوى فقال
 لا بد فى الصوفى من العدالة وترك الحرقة ولا بأس بالورقة والحيطة وشبهها إذا
 تعاطاها أحيانا فى الرباط لا فى الخانوت ولا يقدح قدرته على الكسب ولا اشتغاله
 بالوعظ والتدريس ولا أن يكون له من المال قدر لا تجب فيه الزكاة ولا
 ينفى دخله بخرجه ويقدح الثروة اظاهرة بالعروض الكثيرة ولا بد أن يكون
 فى زى القوم الآن يكون مساكنا تقوم المخالطة والمساكنة مقام الزى قال ولا
 يشترط لبس المرقعة من شيخ وكذا ذكر المتولى (فصل) قال الغزالي فى جواهر

القرآن مقاصد القرآن ستة سادسها تعريف منازل الطريق وإليه الإشارة بقوله في الفاتحة إياك نعبد وإياك نستعين وقال الطيبي في حاشية الكشف علوم التي هي مناط الدين أربعة كلها في الفاتحة علم الأصول وعلم الفروع وعلم القصص وعلم ما يحصل به الكمال وهو لم الأخلاق وأجله الوصول إلى الحضرة الصمدانية والاتجاه إلى جناب الفردانية والسلوك لطريقه والاستقامة فيها وإليه الإشارة بقوله وإياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم (فصل) ويؤخذ من بقية سورة بطريق الإشارة أن ثم طرقاً أخرى متشعبة خارجة عن سنن الاستقامة فليحذر منها وهي طريق المغضوب عليهم والضالين (فصل) قال ابن القاص من كبار أصحابنا في كتابه التلخيص في الفقه لما عد خصائص النبي ﷺ الواجبة عليه دون سائر الأمة ومنها أنه صلى الله عليه وسلم كان مطالباً بروية مشاهدة الحق مع معاشرة الناس بالنفس والكلام وذكر هذه الخصيصة أيضاً القضاعي في سيرته وابن سبع في خصائصه وحمل على هذا قوله صلى الله عليه وسلم إنه ليغان على قلبي فأستغفر الله سبعين مرة (١) وقد ذكر هذه الخصيصة أيضاً ابن الملقن في الخصائص وقال البيهقي في شعب الإيمان ذكر بعض أهل العلم أن الغين شيء يغشى القلب فيغطيه بعض التغطية ويحجبه عما يشاهده وهو كالغيم الرقيق الذي يعرض في الهوى ولا يكاد يحجب عين الشمس ولا يمنع ضوءها والنبي ﷺ ذكر أنه يغشى قلبه ما هذه صفته وذكر أنه يستغفر الله منه كل يوم مائة مرة ثم قال البيهقي أنبأنا أبو عبد الله الحافظ يعني شيخه الحاكم صاحب المستدرک قال سمعت الأستاذ أباسهل محمد بن سليمان يعني الصعلوكي أحد أئمة الشافعية وهو المبعوث على رأس المائة الرابعة فيما ذكر الأصحاب يقول قوله ليغان على قلبي له تأويلات أحدها يختص به أهل الإشارة وهو حملهم إياه على غشية السكره التي هي الصحوة في الحقيقة

(١) رواه مسلم من حديث الأغر المزني غير أنه قال وإني لاستغفر الله في

اليوم مائة مرة

ومعنى الاستغفار عقبها على التحصر للكشف عنها وأهل الظاهر يحملونها على
الخطرات العارضة للقلب والطلبات الواردة عليه الشاغلة بهذه الغشية الملبسة
وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي سمعت هذا الحديث فاشكل على معناه فرأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول لى يا مبارك ذاك عين أنوار لا عين أغيار
(فصل) قال شارح منازل السائرين حقيقة الشيء عند أهل هذا الشأن علاماته
الدالة عليه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لحارثة كيف أصبحت فقال أصبحت
مؤمناً حقاً قال إن لكل قول حقيقة فما حقيقة إيمانك فقال عرفت نفسى عن
الدنيا الحديث (١) فأخبره بعلامات صحة الإيمان (فصل) ويظهر

(١) تمامه فأسهرت ليل وأظلمات نهاري وكأني أنظر إلى عرشى وكأني أنظر إلى أهل
الجنة يتزاورون فيها وكأني أسمع عواء أهل النار فقال مؤمن نور الله قلبه ورواه ابن المبارك في
الزهد وعبد الرزاق عن معمر بن صالح بن مسازاد عبد الرزاق وجعفر بن برقان
ثم اتفقا أن النبي ﷺ قال للحارث بن مالك كيف أصبحت النخ وهو معضل ورواه
عبد الرزاق في التفسير عن الثوري عن عمرو بن قيس الملائي عن يزيد السلمي قال
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد كره ورواه الطبراني من طريق سميد بن
أبي هلال عن محمد بن أبي الجهم وابن منده من طريق سليمان بن سعيد عن الربيع
ابن لوط كلاهما عن الحرث بن مالك الأنصاري أنه جاء إلى النبي صلى الله عليه
وآله وسلم فقال يا رسول الله أنا من المؤمنين حقاً فقال انظر ما تقول الحديث وفي آخره
من سره أن ينظر إلى من نور الله قلبه فليتنظر إلى الحرث قال ابن منده ورواه زيد
ابن أبي أنيسة عن عبد الكريم بن الحرث عن الحرث بن مالك وأخرجه البزار
والبيهقي في الشعب من طريق يوسف بن عطية عن أنس أن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم لقي رجلاً قال له حارثة في بعض مكك المدينة فقال كيف أصبحت يا حارثة
الحديث وفي آخره عرفت قازم مؤمن نور الله قلبه ويوسف لا يحتج به لكن تابعه
جرير بن عتبة بن عبد الرحمن فرواه عن أبيه عن أنس فيما ذكر ابن منده

لى أن أهل هذا الشأن إنما سموا علمهم علم الحقيقة أخذاً من لفظ الحقيقة فى هذا الحديث وقد ظهر لى أن نسبة علم الحقيقة إلى علم الشريعة كنسبة علم المعانى والبيان إلى علم النحو فهو سره ومبنى عليه فمن أراد الخوض فى علم الحقيقة من غير أن يعلم الشريعة فهو من الجاهلين ولا يحصل على شىء كما أن من أراد الخوض فى أسرار علم المعانى والبيان من غير أن يحكم النحو فهو يخطى خطب عشواء وكيف يدرك أحوال الاسناد والمستند إليه والمستند ومتعلقات الفعل من لم يعرف المبتدأ من الخبر والفاعل من المفعول هذا بين لكل أحد والحقيقة سر الشريعة ولها الخالص كما أن المعانى والبيان سر النحو ولطائفه والتصوف فقه بلا شك فإن أكثره تكاليف واجبة ومنذوبة ومنها محرمة ومكروهة وقد نص على أن أبواب التصوف من الفقه جماعة من أهل الأصول حيث ذكروا أحد الفقه وواقتهم ابن السبكي فى جمع الجوامع وضم إليه مسائل أصول الدين التى يجب اعتقادها فقال إنها عندى فقه واعلم أن دقائق علم التصوف لو عرضت معانيها على الفقهاء بالعبارة التى ألفوها فى علومهم لاستحسنوها كل الاستحسان وكانوا أول قائل بها وإنما ينفرهم منها إيرادها بعبارة مستغربة لم يألوها ولهذا قال بعضهم الحقيقة أحسن ما تعلم وأقبح ما يقال وأنا أورد لك مثالا تعرف صحة ذلك قال فى منازل السائرین حقيقة التوبة ثلاثة أشياء تميز الثقة من العزة و نسيان الجنایة والتوبة من التوبة أبداً فإذا سمع الفقيه هذا اللفظ وهو التوبة من التوبة استغربه جداً وقال كيف يتاب من التوبة وهى عمل صالح وإنما يتاب من المعاصى وتقرير معناه أن العبد إذا كمل فى رجوعه إلى الله لم يلتفت إلى أعماله ولم يسكن إليها بقلبه توبة كانت أو غيرها فيتوب من سكونه إلى توبته ويزاد أيضاً كما أن التوبة وإن كانت من كسب العبد فهى من خلق الله وتوفيقه فهو الثابت عليه ولو لم يتب عليه لما تاب قال تعالى ثم تاب عليهم ليتوبوا فأى صنع للعبد فى التوبة أو غيرها وهو الذى وفقه الله لفعلها فرؤية العبد التوبة من نفسه ذنب يستغفر

منه بل عليه أن يشهد بحضرة الله عليه بها وتوفيقه لها ويلغى نفسه أصلا عن درجة الاعتبار وهذا مقام الفنا في التوبة وهي أول منازل السائرين ويقاس به مقام الفنا في التوحيد فلا يشهد في توحيد صناع بل بحضرة الله عليه به وتوفيقه وهذا المعنى إذا عرض على الفقيه بهذه العبارة المألوفة كان أول قائل به وناصر له لأن الفقيه السني يقاتل على إثبات الأفعال لله ونفيها عن العبد مخالفة للمعتزلة والقدرية ونحوهم ممن زعم أن العبد يخلق أفعاله وأن الاتقال مخالفة

(فصل) كان الشيخ أبو الحسن الشاذلي يقول إذا عرضت لكم إلى الله حاجة فتوسلوا إليه بالامام أبي حامد الغزالي وكان يقول كتاب الأحياء يورثك العلم وكتاب القوت يورثك النور وكان يقول عليكم بالقوت فإنه قوت وكان يعظم الامام أبا عبد الله محمد بن علي الترمذي ويقول إنه أحد الأوتاد الأربعة وكان لكلامه عنده الحظوة التامة (فصل) وسئل الشيخ عز الدين بن عبد السلام عن قول العلماء في الأحياء لما ذكر معرفة الله تعالى والعلم به قالوا الرتبة العليا في ذلك للأنبياء ثم الأولياء العارفين ثم العلماء الراغبين ثم الصالحين فقدم الأولياء على العلماء وفضلهم عليهم وقال الأستاذ القشيري في أول رسالته أما بعد فقد جعل الله سبحانه هذه الطائفة صفوة أوليائه وفضلهم على الكافة بعد رسله وأنبيائه فهذا كنز قول أبي حامد وهل هذا المذهب صحيح أم لا فإن بعض الناس قال لا يفضل الولي على العالم لأن تفضيل الشخص على الآخر إنما هو برفع درجته لكثرة ثوابه المرتب على عمله فلا فضل إلا بتفاوت الأعمال وقد ثبت أن العلم أفضل من العمل لأنه متعدد والعمل قاصر والمتعدى خير من القاصر وثوابه أكثر فصاحبه أفضل قال هذا القائل وأما تخصيص الله سبحانه وتعالى من شاء بشيء من المنح والمراهب فليس ذلك برفع درجته له بمجرد ولا يفضل بذلك على غيره وإنما فضل شيء غيره بكثرة ثوابه المرتب على أعماله الشاقة التي كلف القيام بها ولو تجردت عن التكليف لم يفضل بذلك غيره فإ

حكم هذا الكلام فأجاب الشيخ عز الدين بقوله أما تفضيل العارفين بالله على العارفين بأحكام الشرع فعول الأستاذ وأبي حامد فيه متفق ولا يشك عاقل أن العارفين بما يجب لله من أوصاف الجلال ونعوت الكمال وبما يستحيل عليه من العيب والنقصان أفضل من العارفين بالأحكام بل العارفون بالله أفضل من أهل الفروع والأصول لأن العلم يشرف بشرف المعلوم وبشراؤه فالعلم بالله وصفاته أشرف من العلم بكل معلوم من جهة أن متعلقه أشرف المعلومات وأكملها ولا أن ثماره أفضل الثمرات فإن معرفة كل صفة من الصفات توجب حالا عليه وينشأ عن تلك الحال ملازمة أخلاق سنية ومجانبة أخلاق ذنية فمن عرف سعة الرحمة أثمرت معرفته سعة الرجاء ومن عرف شدة النعمة أثمرت معرفته شدة الخوف وأثمر خوفه الكف عن الإثم والعصيان والفسوق مع البكا والاحزان والورع وحسن الانقياد والاذعان ومن عرف أن جميع النعمة منه أحبه وأثمرت المحبة آثارها المعروفة وكذلك من عرف تفرد النفع والضر لم يعتمد إلا عليه ولم يفوض إلا إليه ومن عرفه بالعظمة والجلال هابه وعامله معاملة الهائين من الانقياد والتذليل وغيرها فهذه بعض ثمار معرفة الصفات ولا شك أن معرفة الأحكام لا تورث شيئا من هذه الأحوال ولا من هذه الأقوال والأعمال ويدل على ذلك الوقوع فإن الفسوق فاش في كثير من علماء الأحكام بل أكثرهم مجانبون الطاعة والاستقامة بل قد اشتغل كثير منهم بأقوال الفلاسفة في النبوات والالهيات ففهم من خرج عن الدين ومنهم من شك فتارة ترجع عنده الصحة وتارة يرجع عنده البطلان فهم في ريبهم يرددون والفرق بين المتكلمين من الأصوليين وبين العارفين أن المتكلم نفيت عنه علومه بالذات والصفات في أكثر الأوقات ولا تدوم له تلك الأحوال ولودامت لكان من العارفين لأن مشاركتهم في دوام العرفان الموجب للأحوال الموجبة للاستقامة وكيف يساوى بين العارفين وبين الفقهاء والعارفون له أفضل الخلق وأتقاهم لله والله سبحانه وتعالى يقول إن أكرمكم عند

الله أتماكم ومدحه في كتابه المين أكرم مدحة للعالمين وأما قوله تعالى إنما يخشى الله من عباده العلماء فانما أراد العارفين به وبصفاته وأفعاله دون العارفين بأحكامه فلا يجوز حمل ذلك على علماء الأحكام لأن الغالب عليهم عدم الخشية وخبر الله تعالى صدق فلا يحمل إلى على من عرفه وخشيته وقد روى هذا عن ابن عباس رضى الله عنهما وهو ترجمان القرآن ثم نقول إن العلماء بالأحكام أقسام أحدها من تعلم لغیر الله وعلم لغیر الله فعلم هذا وتعليمه وبال عليه . والثاني . من تعلم لغیر الله وعلم لله فهذا ممن خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا ولا أدري هل يقوم إحسانه بإساءته أم لا . الثالث من تعلم لله وعلم لغیر الله فهذا كالأول أو أشد أثما منه . الرابع من تعلم لله وعلم لله وهو ضربان أحدهما أن لا يعمل بعلمه فهذا شقي لا يفضل على أحد من أولياء الله تعالى وإن عمل بعلمه فإن كان عالما بالله تعالى . وبأحكامه فهذا من السعداء وإن كان من أهل الأحوال العارفين بالله فهذا من أفضل العارفين إذ حاز ما حازوه وفضل عليهم بمعرفة الأحكام وتعليم أهل الاسلام وأما قول من يقول العمل المتعدى خير من العمل القاصر فانه جاهل بأحكام الله تعالى بل للعمل القاصر أحوال إحداها أن يكون أفضل من المتعدى كالتوحيد والاسلام والایمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وكذلك الدعائم الخمس إلا الزكاة وكذلك التسبیح عقیب الصلاة فإن النبي ﷺ قدمه على التصديق بفضول الأموال (١) وهو متعد وقال أقرب ما يكون العبد من الله إذا كان ساجداً وقال خير أعمالكم الصلاة وسئل صلى الله عليه وسلم أى الأعمال أفضل قال إيمان بالله قيل ثم ماذا قال جهاد في سبيل الله قيل ثم ماذا قال حج مبرور فنهذه كلها أعمال قاصرة وردت الشريعة بتفصيلها . القسم الثاني . ما تكون متعدية كبر الوالدين إذ سئل أى الأعمال أفضل فقال بر الوالدين وليس الصلاة بأفضل من كل عمل متعد فلو رأى المصل غريقا يقدر على إنقاذه أو مؤثما يقتل ظلما أو امرأة يزني بها أو صبيأ يؤتى

منه الفاحشة وقدر على التخليص والا تقاذل من ذلك مع ضيق الوقت لا نر ثبته عند الله
أفضل من رتبة الصلاة والصلاة إن قيل يطلانها أمكن تداركها بالقضاء فهذان
القسمان مبنيان على رجحان مصالح الأعمال فإن كانت مصلحة القاصر أرجح من
مصلحة المتعدى فالقاصر أفضل من المتعدى وإن كانت مصلحة المتعدى أرجح قدمت
على القاصر فتارة تقف على الرجحان فتقدم الرجح وتارة ينصر الشرع على تفضيل
أحد العملين فتقدمه وإن لم تقف على رجحانه وتارة لا تقف على الرجحان ولا نجد
نصاً يدل على التفضيل فليس لنا أن نجعل القاصر أفضل من المتعدى ولا أن نجعل
المتعدى أفضل من القاصر لأن ذلك موقوف على الأدلة الشرعية فإذا لم يظهر شيء من
الأدلة الشرعية لم يجوز أن نقول على الله ما لا نعلم أو نظنه بدلالة شرعية . فائدة . إذا
استوى الناس في المعارف بحيث لا يفضل بعضهم على بعض في ذلك فلا يفضل لبعضهم
على بعض إلا بتوالي العرفان واستمراره لأن توالي ذلك شرف فقد فاته البعض
وفاز به البعض وكذلك لا تلوم الأحوال الناشئة عن هذه المعارف إلا بدوام
المعارف ولا تدوم الطاعات الناشئة عن الأحوال إلا بدوام الأحوال فإذا
دام صلاح القلب بدوام المعارف والأحوال دام صلاح الجسد بحسن الأقوال
واستقامة الأعمال وإذا غلبت الغفلة على القلب فسدت الأحوال الناشئة عن المعارف
ففسد القلب بذلك وفسدت بفساده الأقوال والأعمال والمعارف رتب في
الفضل والشرف بترتب فضل الأحوال الناشئة عنها من على رتبها في الفضل
والكمال وكذلك ما يترتب عليها من الأقوال والأعمال والحال الناشئة عن
معرفة الجلال والكمال ينشأ عنها أفضل الأعمال وهو التعظيم والاحلال
وملاحظة شدة الانتقام ينشأ عنها أفضل الأعمال وهو التعظيم والخوف
وملاحظة سعة الرحمة ينشأ عنها الطمع والرجاء وملاحظة التوحيد بالنفع والضرر
ينشأ عنها التوكل على الله في جميع الأحوال فالهائب أفضل من المحب والمحب
أفضل من المتوكل والمتوكل أفضل من الخائف والخائف أفضل من الراجي
(٤ — تأييد)

فهنه من أوصاف العارفين بالله وبما يدل على فضلهم على الفقهاء ما يجزئهم الله تعالى عليهم من الكرامات الخارقة للعادات ولا يجزئهم شيء من ذلك على يد الفقهاء إلا أن يسلكوا طريق العارفين ويتصفوا بأوصافهم وما سبقكم أبو بكر بصوم ولا بصلاة ولكن بشيء وقر في صدره (١). ولا يصح قول من قال إن رسول الله ﷺ إنما فضل بأعماله الشاقة لأن رسول الله ﷺ فضل بتكليم الله تعالى إياه تارة على لسان جبريل وتارة من غير واسطة وكذلك فضل بالمعارف والاحوال ولقد قال إني لا أرجو أن أكون أعلمكم بالله وأشدكم لله خشية. وكذلك لما احتقر بعضهم قيام رسول الله ﷺ إلى قيامه وصلاته إلى صلاته أنكر ذلك صلى الله عليه وسلم فذكر أن تفضيله عليهم إنما كان بمعرفة الله تعالى وهذا أكثر جهات تفضيل رسول الله ﷺ ولا مشقة عليه فيها وكيف لا يكون ذلك والله تعالى يقول لموسى إني اصطفتيك على الناس برسالتى وبكلامى ومثل هذه المعاملة لا تصدر إلا من جلف جاف (٢) وكيف يفضل رسول الله ﷺ بأعماله الشاقة مع أنه لانسبة لأعماله وصبره وتأذيه تقوم بأعمال قوم نوح وصبره وتأذيه من قومه وما أسرع الناس بأن يقولوا ما ليس لهم به علم ولو أنهم سألوا إذ جهلوا المكان خيرا لهم اهـ

(فصل) قال أبو طالب المكي في قوت القلوب:

اعلم أن العبد إذا كان يذكر الله تعالى بالمعرفة وعلم اليقين لم يسعه تقليد أحد من العلماء وكذلك كان المتقدمون إذا افتتحوا هذا المقام خالفوا من حملوا عنه العلم لمزيد اليقين والاهتمام وقال ابن عباس رضى الله عنهما ليس أحد إلا يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله ﷺ وقد كان تعلم من زيد بن ثابت الفقه وقرأ على أبي بن كعب ثم خالف زيدا في الفقه وأبيا في القراءة وقال بعض الفقهاء من السلف ما جاءنا عن رسول الله ﷺ قبلناه على الرأس والعين وما جاءنا عن

(١) هو من قول بكر بن عبد الله المزني ولا يثبت مرفوعا.

(٢) كذا بالأصل.

الصحابة فأنخذبه وترك وما جاء ناعن التابعين فهم رجال ونحن رجال قالوا فنقول ولاجل ذلك كان الفقهاء يكرهون التقليد ويقولون لا يذنب للرجل أن يفتي حتى يعرف اختلاف العلماء أى فيختار منها الا حوط للدين والاقوى باليقين فلو كانوا يحبون أن يفتي العالم بمذهب غيره لم يحتج أن يعرف الاختلاف ولكان إذا عرف مذهب صاحبه كفاه ومن ثم قيل (١) إن العبد يسأل غدا فيقال له ماذا عملت فيما علمت ولا يقال له فيما عمل غيرك وقال تعالى والذين أوتوا العلم والايمان قرون بينهما فدل على أنه من أوتي إيمانا وبقينا أوتي علما كما أن من أوتي علما نافعا أوتي إيمانا وهذا أحد الوجوه فى معنى قوله كتب فى قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه أى قواهم بعلم الايمان فعلم الايمان هو روحه وتكون الهاء عائدة على الايمان وكذا العالم الذى هو من أهل الاستنباط والاستدلال فى الكتاب والسنة ومعرفة أداء الصنعة وآلة الصنع لأنه ذو تمييز وبصيرة ومن أهل التدبير والعبرة ثم قال وقد كان من هدى أهل العلم فى قعودهم أن يجتمع أحدهم فى قعوده وينصب ركبته ومنهم من كان يقعد على قدميه ويضع مرقبيه على ركبته كذلك كانت شمائل كل من تكلم فى هذا العلم إلى وقت أبى القاسم الجنيد ولذلك روى عن رسول الله ﷺ أنه كان يقعد القرفصاء ويحتج يديه (٢) وأول من قعد على كرسى يحيى بن معاذ الرازى

(١) ورد معناه من حديث أبى برزة الاسلمى قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تزول قدما عبد حتى يسأل عن عمره فىم أفناه وعن علمه فىم فعل فيه وعن ماله من أين اكتسبه وفىم أفقعه وعن جسمه فىم أبلاه رواه الترمذى وقال حسن صحيح وروى البيهقى عن معاذ مرفوعا ما تزال قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن أربع عن عمره فىم أفناه وعن شبابه فىم أبلاهم عن ماله من أين اكتسبه وفىم أفقعه وعن علمه ماذا عمل فيه وورد نحوه من حديث ابن مسعود رواه البيهقى والترمذى وقال غريب .

(٢) روى أبو داود والبخارى فى الأدب والترمذى فى الشمائل والطبرانى

وفي زمن الجنيد أبو حمزة البغدادي فعاب الاشياخ ذلك عليه ولم يكن ذلك سيرة العارفين الذين يتكلمون في علم المعرفة واليقين إنما كان جلوسهم الاحتباء وإنما يجلس متربعا النحاة وأهل اللغة وأبناء الدنيا من علماء المقتين وهي جلسة المتكبرين (١) ومن التواضع الاجتماع في الجلسة ثم قال وأصول مقامات اليقين تسعة . التوبة . والصبر . والشكر . والرجاء . والخوف . والزهد . والتوكل . والرضى . والمحبة . هذا آخر ما لخصته من كتاب القوت (فصل ١٢) وقال صاحب التعرف في خطبته مشيراً إلى هذه الطائفة جعل الله فيهم صفوة وأخياراً ونجباء أبراراً . سبقت لهم منه الحسنى . والزهم كلمة التقوى . وعزف بنفوسهم عن الدنيا . صدقت مجاهداتهم فتألوا علوم الدراسة . وخلصت عليها معالماتهم ففتحوا علوم الوراثة . وصفت أسرارهم فأكرموا بصدق الفراسة ثبتت أقدامهم وزكت أفهامهم . ونارت أعلامهم . فهموا عن الله . وساروا إلى الله . وأعرضوا عما سوى الله . خرق الحجب أنوارهم . جالت حول العرش أسرارهم وجلت عند ذى العرش أخطارهم . وعميت عمادون العرش أبصارهم . أجسام روحانيون . في الأرض . سماويون مع الخلق . ربانيون .

عن قيلة بنت مخزومة أنها رأت النبي صلى الله عليه وسلم وآله سلم وهو قاعد القرفصاء قالت فلما رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المتخشع في الجلسة أرعدت من الفرق قال الحافظ ابن عبد البر حديث حسن وأخرج أبو داود والترمذي في الشئائل بإسناد ضعيف عن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا جلس احتجى يده وفي صحيح البخاري عن ابن عمر أنه رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بفناء الكعبة محتجياً يديه .

(١) كيف تكون جلسة المتكبرين وقد روى أبو داود بإسناد صحيح عن جابر بن سمرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا صلى الفجر تربع في مجلسه حتى تطلع الشمس حسناء .

نظار . سكوت . غيب . حصار . ملوك تحت أطهار . نزاع قبائل . وأصحاب فضائل . وأنوار دلائل . آذانهم واعية . وأسرارهم صافية . ونعوتهم خافية . صفوة صوفية . نورية . صفية . ودائع الله بين خليقته . وصفوته في بريته ووصاياه لنبيه . وخباياه عند صفيه . هم في حياته أهل صفته . وبعد وفاته خيار أمته . لم يزل يدعو الاول الثانى . والسابق التالى . بلسان فعله أغناه ذلك عن قوله . حتى قل الرغبة . وقد الطلب . فصار الحال أجوبة ومسائل وكتبا ورسائل . فاللعانى لاربابها قرية . والصدور لفهمها رحية . إلى أن ذهب المعنى . وبقي الاسم . وغابت الحقيقة . وحصل الرسم مفرد

أما الخيام فانها كخيامهم وأرى نساء الحى غير نساها

فصار التحقيق حلية . والتصديق زينة . وادعاه من لم يعرفه . وحلى به من لم يصفه . وأنكره بفعله من أقربه بلسانه . وكنتمه بصدقه من أظهره ببيانه . وأدخل فيه مالميس منه . ونسب إليه مالميس فيه . فجعل حقه باطلا . وسمى عالمه جاهلا . وانفرد المتحقق به ضنابه وسكت الواصف لهغيرة عليه . ففترت القلوب منه . وانصرفت النفوس عنه . وذهب العلم وأهله . والبيان وفعله (فصل) وقال الحافظ أبو نعيم الأصبهاني وهو من كبار حفاظ الحديث ومن أهل العلم بالفقه والتصوف كما ترجمه بذلك ابن السبكي والأسنوى في طبقات الشافعية في خطبة كتابه الحلية . أما بعد فقد استعنت بالله وأجبتك الى ما ابتغيت من جمع كتاب يتضمن أسماء جماعة من أعلام المتحققين من المتصوفة وأئمتهم وترتيب طبقاتهم من النساك ومحجتهم من قرن الصحابة والتابعين وتابعيهم ومن بعدهم ممن عرف الأدلة . والحقائق . وبأشر الأحوال والطرائق وسأكن الرياض والحدائق وفارق العوارض والعلائق . وتبرأ من المتنطعين والمتعمقين . وأهل الدعاوى من المتسومين . ومن الكسالى والمتشبطين المتشبهين بهم في اللباس والمقال والمخالفين لهم في العقيدة والفعال . وذلك لما بلغك من بسط لساننا . وألبسة أهل الفقه . والآثار

في كل القطر والامصار في المنتسبين إليهم من الفسقة الفجار. والمباحية والحلولة الكفار . وليس ماحل بالكذبة من الواقعة والانكار . بقادح في منقبة البررة الاخير . وواضع من درجة . الصفوة الا برار بل في اظهار البراقة من الكذابين والنكير على الخونة الباطلين . نزاهة للصادقين . ورفعة للمتحقين . ولولم نكشف عن مخازي المبطلين ومساوئهم ديانة للزمن اباياتها وإشاعتها حمية وصيانة إذ لا سلافنا في التصوف العلم المنشور والصيت والذكر المشهور فقد كان جدى محمد بن يوسف البنا أحد من نشر الله به ذكر بعض المتقطعين اليه وعمر به أحوال كثير من المقبلين عليه وكيف نستجيز قيصرة أولياء الله تعالى ومؤذيههم مؤذن بمحاربة (١) الله تعالى هذا آخر كلام أبي نعيم (فصل) وقال الشيخ قطب الدين محمد بن أحمد بن علي القسطلاني أحد أئمة الشافعية وأحد أئمة الحديث وأحد أئمة التصوف أخذ عن السهروردي واجتمع بالشاذلي وترجمه الأسنوى في الطبقات فقال كان ممن جمع العلم والعمل والهيئة والورع والكرم وطلب من مكة وفوضت له مشيخة دار الحديث الكاملية بالقاهرة إلى أن مات بها في المحرم سنة ٦٨٦ سنة وثمانين وستمائة في كتاب له في التصوف سماه اقتداء الغافل بالعاقل ماملخصه إن الله بحكمته ونعمته أقام في كل عصر من جعل له لسانا معبرا عن عوارف المعارف منخبراً عن لطائف العواطف يقطع به ما اتصل من الجهل ويحمد به ما ثار من السخف وينير به ما أظلم من هوس النفس ويحقق به ما اضطرب من رأى الهوى وإننا لما دفعنا في وقتنا هذا إلى زمن طال فيه على أرباب الفضائل أرباب الرذائل وجال فيه بالمقال على الأمثال من ليس لهم بالمائل تعين علينا أن نفصح لأهل الوسائل وتبين لدينا أن نوضح ما التبس على الأفاضل ببيان الحق لمن أعرض عنه لما جهله وتقريب الطريق عن قصد أن يصله إلى أن قال فلما أمر الله

(١) كافي الحديث القدسي من أتى لي وليا فقد آذنته بالحرب رواه البخاري

بالاقتضاء لأهل الاصطفاء والاقداء بنوى الاهتداء ورأيت ما ظهر في زماننا هذا من اعتناء العوام بأهل الادعاء والاتباع للأهواء لفقد نور العرفان المميز بين مراتب الاصفياء بذلك مافى الوسع من النصيح للجاهل وأقت مارسمت في هذا الموضع مقام الحكم الفاصل نوضح فيه ما التبس من حال العالم بالجاهل والتناقص بالفاضل والحال بالعاطل ونفصح فيه عن بيان الفرق بين طرق الحق والباطل في سيرة من ظهر في زى القوم في الخدمة والصورة وهو عن المعنى المعنى بالاعتناء به بينهم زائل وعلى المراعات لرعونات نفسه عاكف وفي فسح المحال في ضلالها جائل وعن تأديها بالآداب المرعية في طرق الابواب المرضية حائل وقد دفعنا لوقت ظهر فيه اللغظ وكثر فيه الغلط واشتهر في أفعال أهله الشطط ولا سيما من أجرى عليه من الصلحاء رسم التصوف واسم الفقراء فان هذا اسم من أعز الاسماء والمتصف بصفة أهله عظيم قدره عند رب السماء لكن تلك التعوت المعهودة تبدلت بضدها والاخلاق المحمودة منهم عادت ذميمة عند عددها وجلهم يل أجطهم يدعى سلوك الطريق وما مشى على حدها فلا مصطلح القوم يعلمون ولا بما مضى من سيرتهم يعملون فاننا لله وإنا إليه راجعون أشبهوهم بالظاهر في الصورة وبأبنوهم في السيرة في المعاني المستورة فهم كما قال القائل شعر

أما الخيام فانها كخيامهم وأرى نساء الحى غير نساها

ظنوا أن الفقر والتصوف أذكار مشهورة . ومنامات مستورة . وخيالات مذكورة . فقيدت بهم أذهان محصورة . وأفكار مأسورة . لم تصحب خول الرجال . ولم تشرب من ماء المعارف الزلال . زلت منها الاقدام . وتحكمت فيها الاوهام . وجعلوا التلبس بشعار الفقر مأكلة والتقدس بذكر الله بينهم مشغلة والتأنس بالمعاشرة عن المبادرة للطاعة مكسلة وتلك حالة لمن تأملها مشكلة . وقتة لمن تعقلها مذهلة . ولكن طبع الله على قلوبهم فكانوا من الغافلين وختم على

سمعم فلم يكونوا للنصيحة بالقائلين ولا للعدول عن الضلال للهدى بالعائدين
قد سمعت والدى أبا العباس القسطلاني يقول سمعت الشيخ أبا عبد الله القرشي
يقول لو لم ألق من المشايخ من لقيت لتوهمت أن الطريق ما عليه الناس اليوم
وما عند الناس من الطريق إلا الاسم إلا من سلك منهم على التحقيق فإذا قال
هذا في عصره فما ظنك بهذا العصر هذا كله كلام القطب القسطلاني (١) ثم
قال أعلم أن الله أقام هذا الدين وأيد هذه الشريعة المطهرة بطائفتين علماء
الظاهر وعلماء الباطن ولما شاهدنا في هذه الطائفة الخلل في عصرنا حدانا ذلك
على النصيح والتفقه لمن يرغب في الاهتداء ببيان رتبة الداعين وما يقصده من
يعد لجناب الله من جملة الساعين أما رتبة الداعي فأنها من أعلا الرتب وهي
رتبة الانبياء والاولياء والحكماء كما قال الله ادع إلى سبيل ربك بالحكمة
والموعظة الحسنة فسعت هذه الطائفة إلى الدعاء إلى الله ورأت أن ذلك من
باب تكثير الخير في الوجود وتوقفت طائفة عن ذلك لاشتغالها في حق نفسها
بما هو الأولى من توجه لها والأولى أن يقال إن كانت الهمة قد اشتغلت
بالله حتى أقيمت داعية له بغير معاناة أسباب من خارج فانه يتعين الاجابة وإن
كانت الهمة على الدعاء عاملة فأنها محجوبة بجاهلة ولحظوظها من طلب الظهور
واصلة وقد حصل الجهل في زماننا هذا برتبة الداعي والنظر في ذلك من الامر
المهم في الدين لكيلا يلتبس طريق المحققين بطريق المبطلين فاذن للتمييز بين
الدعاة فائدة عظيمة في هذا الشأن فالدعاة أربعة داغ بالله إلى الله وداع بالله

(١) يرحم الله القطب القسطلاني كيف لو أدرك متصوفة وقتنا هذا الذين
رغبوا الدين باسم التصوف نعم لاتزال بقية باقية من أولئك المتمسكين بالتصوف
الحقيقي للحديث المتواتر لاتزال طائفة من أمق ظاهرين على الحق فان الصحيح
كما قال النووي وغيره أن الطائفة عامة في جميع الأصناف من علماء عاملين وغزاة
بجاهدين وغيرهم ولكن ما أعز تلك البقية .

إلى سنة الله وداع بالله إلى حكمة الله وداع إلى حظوظ نفسه بطريق الله فالداعى إلى الله هو المقرب للمحوظ المفارق للحظوظ يدعو إلى الصدق فى العمل والاخلاص ويهتدى من ضل إلى طريق المعرفة بالله والاختصاص والداعى إلى سنة الله وهى العلم بالأحكام من الجلال والحرام مبصر للسالكين بطريق المهتدين السابقين والداعى إلى حكمة الله هو الداعى إلى العلم بأحكام الظاهر والباطن من علم الشريعة والحقيقة ببيان علم الخواطر وعللها وصفات النفوس وآفات وطرق البحث عن دسائسها فالداعى إلى الله أقلمه تابعا لمشقة ما دعا إليه والداعى إلى سنة الله تابعه كثير لممازجة النفس فيها تأتى به من الافعال وطلب الاعراض على الاعمال والداعى إلى حكمة الله أقل تابعا منه لعزة الوصول إلى ما يدعو إليه من طهارة النفس وتزكيتها وأما الرابع وهو الداعى لحظوظ نفسه بطريق ربه فباطنه معلول بالآفات وسره مشحون بالجهالات إلى أن قال ثم الدعاء على وجوه أحدها داع إلى الغنى بالله من حيث اعتناؤه بالإيجاد له ابتداء كما قال تعالى وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا وثانيها داع بالفقر إلى الله فان ذلك وظيفة العبودية وثالثها داع بالاخلاق الرحيمة كما قيل تخلقوا بأخلاق الله أى من الرحمة والحلم والجود والعفو ونحو ذلك وهذه هى أجل الدعوات ثم قال وإن طريق القوم لما اندرس رسمه وبقي اسمه ذهبت عصابته وصاروا آحادا فى البلاد وأفرادا فى الجدد والاجتهاد فهم خاصة الله من خلقه وخلاصته المختارون فى أرضه لا إقامة حقه ظهر أسرارهم ونور أفكارهم فهم الداعون الى بابه المعروفون بعلى جنبه الموقوفون على ما أشكل من علم الطريق على أربابه وقد حرس الله هذه الطائفة عن امتداد يد المتلاعب بما أقام لها من الرؤساء العالمين بها يذيون عنها طغى الطاغى وجعل الجاهل ويميزون بين المنتقطع عن الله والواصل ويعرفون سلوك الطريق لطالبه ويوقفون على الصواب من لم يهتد الى مناهبه لا يزالون عن اعتراض جاهل أو

(٥ - - تأييد) .

عالم ولا تأخذهم في الله لومة لائم وعلوم هذه الطائفة تشارك باقي العلوم في العقل والنقل المفهوم وتتميز عنها بالذوق والمنازلة والوجد في المعاملة الى أن قال واعلم أن طائفة المتوجهين امتحنوا بثلاثة أصناف يصدون عن سبيل الله ويغونها عوجا بمنكر لطريقهم وأحوالهم وبمعترف بها عالم ذلق اللسان طلق البيان أدخل فيها ما ليس منها وأوهم أن ذلك العلم هو عين التحقيق المتعين فيها وبمعترف بها جاهل بآدابها وشروطها اتخذ أتباعا وقرر لهم أوضاعا الصنف الأول . المنكر لعلوم هذه الطائفة الواقف مع غرور نفسه فهذا عدو ظاهر واجتنابه سهل الصنف الثاني . العالم المعترف ظاهرا بالطريق المعترف بزعمه من بحر التحقيق الذي اشتغل بعلوم الآوائل وأوهم أنها داخلة في علوم القوم راجحة في معتقده على علوم الشريعة أعطى لسانا معبرا عن مقاصده مترجما عما في ضميره واصطلح مع نفسه وأتباعه مصطلحا في أوضاعه وقرر في أذهانهم أنه المشار إليه في عصره وأن المدار عليه في طيه للعلوم ونشره وأن الخلائق كلهم يغترفون العلوم من بحره وهم جماعة زعموا أنهم جاسوا خلال ديار المعارف فأفسدوا بذلك عقائد من صحبهم من الطوائف واعتقدوا قدم الأرواح والاشباح وامتزاج الموجودات المتماثلة والمتضادة أزلا وأبدا وأزن كل شيء مشكل في الصورة هو عين المتشكل الآخر كالقيل المتشكل مع البقة إلى هذين لا يقوله محصل ولا يعتمد عليه من هو للفرق بين الحق والباطل متأمل وأوهموا أن ذلك هو الوحلة وأنه عين التحقيق المشار إليه وهو علم الاحاطة الذي من لم يعتقد صحته قصر فهمه وكثر وهمه وكان محجوبا عن العلوم الالهية والمكاشفات الغيبية وهذا القول منهم دعوى لا برهان يعضدها ولا إيمان يشيدها اغتر بهامن استمع ما ألقوه اليه وبناعها فهم من استقر الحق لديه وهو لا هم مباينون لعلم التحقيق محافظون على المباحة لدقيق التوفيق تخطوا بزخرف المقال دقاب أرباب المقامات والآحوال واعتقدوا فيهم أنهم من الجهال الضلال فكانوا نعمة على

المستمعين وقتة على المتوجهين الصنف الثالث. الجاهل بعلوم هذه العصابة الذي جعل التلبس بما هو شعارهم وسيلة الى اغراضه وبلوغ مرامه فمن لم يشتغل بعلوم النفوس وآفاتنا ومصادرها ومواردها في صفاتها ويعمل على تزكية نفسه وطهارتها فانه يعد لمعرفة علم السلوك من الجاهلين ولا يكون لهذه الطريقة من الوارثين فهو لاء الاصناف المذكورون فتة على العوام والخواص ومحنة يبعد منها ولا سيما في هذا الوقت الخاص فاذا تبين وصف هؤلاء للعاقل تعين عليه أن يعلم وصف حال الرجل الكامل وهو الشخص الذي فوَّح قلبه باقبال الانابة فدخل من باب التوبة الى الاجابة ثم جاهد نفسه في خلوته وعزله بالانفراد ثم صاحب التقوى والورع والزهد في سببه ثم ترقى إلى المقامات والاحوال ثم الى مقام المعرفة ثم عمل على ترك مراداته واجتناب الملاحظة لحظوظه فسار عبدا حقا آثر الله على ماسواه في سره ونجواه ولم يعتمد في أمره شيئا من هواه وهذا الصنف هو الذي رحل في الطريق بالادب فأمن في الفريق من العطب ولم يتوَّثب إلى طلب الرتب فان هذه الطائفة لم تأخذ في هذا المنهج عن جهالة بل عن علم ودلالة وقد تقدم لها مشايخ فحول وأئمة جمعوا بين علمي الظاهر والباطن من الفروع والاصول إلى أن قال وحاصل هذه الطريق يرجع إلى نقد ووجد وجد بالله وقد لما سواه ثم قال والعجب بمن هو جاهل ربي نفسه وصحب من هو مثله ولم يتأدب بآداب الظاهر الذي هو الشرع ولا بآداب الباطن الذي هو مراقبة الخواطر كيف يتخيل في ذهنه أن يكون داعيا إلى الله مؤدبا لعباد الله وقد تقدم قبانا من مشايخ الطريق الكلام على من تعاطى في سيرة غير سيرتهم وتقاضى بأفعاله ما يعد به خارجا عن طريقهم . وقال أبو بكر محمد بن عبد العزيز المروزي سمعت الواسطي هو أبو بكر محمد بن موسى يقول جعلوا سوء أديهم أخلاقا وشره نفوسهم انبساطا ودناءة المهمل جلادة فعموا عن الطريق وسلكوا فيه المضيق وقال أبو بكر العلمستاني الطريق واضح

والكتاب والسته بين أظهرنا وفضل الصحابة معلوم يسبقهم إلى الهجرة
وبصحبتهم فمن صحب منا الكتاب والسته وتغرب عن نفسه والخلق وهاجر
بقبله إلى الله فهو الصادق المصيب . وقال . أبو العباس الدينورى نقضوا
أركان التصوف وهدموا سبلها وغير واعمانيها بأسماء أحدثوها سموها الطمع إخلاصا
والخروج عن الحق شطحا والتلذذ بالمنعوم صولة والبخل جلادة والسؤال عملا
وبناة للسان ملامة وما كان هذا طريق القوم ولو تتبعنا أقوال المشايخ في ذلك أطلنا
ثم قال وقد ألف مشايخ من هذه الطائفة كتابا ذكروافيها الأسانيد كآبى نصر
عبد الله بن على السراج فى كتاب اللمع وأبى عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمى
فى كتاب مقامات الأولياء وأبى القاسم القشيرى فى كتاب الرسالة وأبى بكر محمد
ابن على الغازى المطوعى فى كتاب المقالات وغيرهم وإنما فعلوا ذلك إرغاما
لأنفس منكر تعاطى رد مقالهم ورداعلى مدعى أن هذا العلم لم يرد به الكتاب والسته
فقصودا أنهم قد اشتغلوا بما اشتغل به أهل الظاهر من علم الاسناد وأنهم فانوهم
بما لم يصل إليه فهمهم من علم أهل القرب والوداد ثم قال واعلم أن العلم منه المحمود
والمنعوم فالمحمود ما أدى إلى طهارة النفس وتزكيتها قال تعالى قد أفلح من زكاها
وقد خاب من دساها والمنعوم ما دعاها إلى الكبر والعجب وحب الشرف والرفعة
والحسد وغير ذلك والعلوم المأمور بطلبها قسيمان علم بالله وعلم بأحكام الله
فالأول العلم باسمائه تعالى وصفاته وأفعاله وما يجب ويجوز ويستحيل فى حقه
والثانى قسيمان علم بأحكام الدنيا المتعلقة بأحكام المكلفين وعلم بأحكام الآخرة
فى المنعمين والعذيين ثم أحكام المكلفين على ضربين ظاهر وباطن أما الظاهر فعلم
أحكام الأمر والنهى وهو علم الفقه وأما الباطن فعلم الخواطر وتمييز الصحيح منها
من الفاسد والممدوح من المنعوم إلى أن قال ومدار علم الباطن على الخشية فعلى
عظم الخشية فى الصدر وتمكينها من القلب تسكنر المعارف فيه وتنزل السكنة عليه
قال تعالى إنما يخشى الله من عباده العلماء وعلى قدر تمكن الخشية من القلب يكون

العلم بالله سبحانه كما قال ﷺ والله إنى لأعرفكم بالله وأشدكم خوفاً منه (١) ولا تكون الخشية إلا للعلم بالله فالخشية باعثة على الجد في العمل قاطعة لما اتصل من الأمل زائدة فيما تحصل في القلب من الوجل وقال سهل الدنيا كلها جبل إلا ما كان منها علماً والعلم كله حجة إلا ما كان منه عملاً والعمل كله موقوف إلا ما كان منه إخلاصاً والإخلاص كله مردود إلا ما كان منه بالسنة فإذا علم شرف الباطن فإنه يدور على أصلين علم بالله وتصرفاته في مصنوعاته وأحكامها آتت من مخترعاته وعلم بالنفوس ومراتبها وتمامها وقصصها ومحاسنها ومعانيها ولاجل هذا قال تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون . وأحكام النفوس منحصرة في وصفين الأول إزالة النقص مثل مجانبة الحسد والكبر والغضب والغل والغش والطمع والحقود والعجز والبخل والشح والرياء والخداع والحرص والمكر والقحة والخيانة والقسوة والغفلة والغفلة والعجلة والحدة والفخر والخيلاء والمباهاة والمنافسة واحتقار الخلق وسوء الأدب وسوء الخلق وحب التناء والرغبة في الشكر والتصنع للخلق واتباع الهوى والتجبر وطول الأمل والشرو البطر والبنى والظلم والعدا والغيبة والنيمة وطالب المغالبة بالباطل وذكر معائب الخلق وخلو القلب من الحزن والفرح بالعاجل والحزن على الغائب والاعتراض على تدبير الله وما ضاعى ذلك من النخال الذميمة والأفعال القبيحة لحق على كل مسلم أن يتفقد نفسه منها

(١) في صحيح البخارى عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا أمرهم أمرهم من الأعمال بما يطيقون قالوا إنا كنا كهيئتكم يا رسول الله إن الله غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فيقضب حتى يبرف الغضب في وجهه ثم يقول إن أنقاكم وأعلمكم بالله أنا وفيه عن عائشة أيضاً قالت صنع النبي صلى الله عليه وآله وسلم شيئاً فرخص فيه فتنزه عنه أقوام فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فخطب فحمد الله ثم قال ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء أصنعه فوالله إنى لأعلمهم بالله وأشدهم له خشية .

وينزهها عنها فأنهم اداعية إلى الملوكات ومنها يندأرد الأعمال الصالحات الثاني تحصيل الكمال كجاهدة النفس والتقوى والورع والزهد والشكر والصبر والقناعة والرضى واليقين والتوكل والتفويض والتسليم والاحسان والصدق والاخلاص والنية ورؤية المنة لله والاحتساب في الأعمال والسخط والشفقة وسلامة الصدر والمبادرة للأمر والخشوع والتواضع والمراقبة والمحاسبة وحسن الظن بالله وحسن الطاعة وحسن الخلق وحسن المعاشرة للخلق وحسن المعرفة بالله وغير ذلك من صفات الكمال فإذا نفي المذموم وأثبت المحمود من هذه الصفات ترقى عنها إلى التوبة عن الزلات ثم إلى المحاسبة لنفسه على المحفوات ثم إلى المراقبة إلى ما يصدر منه من الخطرات ثم إلى الفكرة فيما يتعلق بالله من صفات الفعل وصفات الذات ثم إلى التخلق بالصفات فيتخلق من الرحمة باسمه الرحيم ومن الاحسان باسمه المحسن ومن نفع العباد باسمه النافع ومن المضرة لمن يستحق الضرر من الكفار بالقتل والسبي والأسر ومن المسلمين العصاة بأقامة الحدود ونحوها باسمه الضار وكذلك باقى الأسماء يتخلق بكل اسم منها فيما هو به لائق فإذا حصل منها التخلق المذكور ترقى إلى الاعتبار بتأثيرها في الموجودات ووجود سرية أسرارها في المصنوعات ثم ترقى عن ذلك إلى الاعتبار في نعمة الإيجاد وسبق الخذلان والعنايات ثم ترقى عن ذلك إلى الفناء في شهود الذات الصادر عنها أنواع المبدعات ثم ترقى عن رؤية الارادات وفترة المردات ثم ألقي نفسه بين يدي مدبرها كأنه بعض الجمادات فهناك تنتهى غاية الرغبات وتوقف فكرة عن منازعات الطلبات وقد أوضح معنى ما ذكرناه من تقدمنا من السادات قال سهل بن عبد الله أول ما يؤمر به المرید التبرى من الحركات المذمومة ثم التنقل إلى الحركات المحمودة ثم التفرد لا أمر الله ثم التوقف ثم الرشاد ثم الفناء ثم البيان ثم الثناء ثم البيان ثم القرب ثم المناجاة ثم المصافاة ثم الموالاة ولا يستقر هذا بقلبه حتى يرجع إلى إيمانه فيكون العلم والقدرة

زاده والرضى والتسليم مراده والتفويض والتوكل حاله ثم يمين الله بعد هذا بالمعرفة فيكون مقامه عند الله مقام المتبرئين من الحول والقوة وهذا مقام حملة العرش وليس بعده مقام . وقال يحيى بن معاذ قناطر العالمين سبع أولها التوبة ثم الزهد ثم الخوف ثم الشوق ثم الرضى ثم المحبة ثم المعرفة . بالتوبة تطهروا من الذنوب وبالزهد زابلوا الدنيا وبالخوف جاوزوا قناطر النار وبالشوق دخلوا الجنة وبالرضى لبسوا قراطين (١) العبودية وبالحب وجدوا طعم التعميم بالمعرفة وصلوا إلى ما طلبوا من الدنيا والآخرة فاذا اعتمد ما ذكرناه من الحالات فقد انطوى له في ذلك علم الأحوال والمقامات ثم التوصل إلى هذه الحالات تارة يكون عن جذب ربانى بأن يقذف الله في قلبه ذلك بغير موقف ولا معرف وتارة عن سلوك عرفانى فيكون عن مبصر بحكم الطريق مخبر عن علم الطريق إلى أن قال فن كانت لله به عناية الهمة التفقد لخواطره فيتقى المكروه ويثبت المحمود فيكون بذلك لربه مطيعا ومن أهمل نفسه وغفل عنها واتبع هواجسها وعمل على مقاصدها هلك مع الهالكين والعجب بالآراء والعلوم والاعمال أعظم آفة ترد على قوى المراتب قال أبو عثمان الحيرى العجب يتولد عن رؤية النفس وذكرها ورؤية الخلق وذكرهم . وقال يوسف بن الحسين يتولد الإعجاب بالعمل من نسيان رؤية المنّة فيما يجرى الله لك من الطاعات ثم قال واعلموا أن الناس قبلنا صنفوا فيما يلزم من يسلك هذا الطريق من الآداب وما يتعين عليه من المراجعة لمخالفة العوائد في الوقوف مع الحظوظ والأسباب وما يثمر له ذلك من الحسنى في دار المآب فلو اهتمدى السالكون بشئ من طرق الصواب نظروا في كتبهم وسمعوا ما ألقوه لهم من الخطاب لكنهم قالوا إن نظر الفقير في الكتب وطلب العلم من أعظم الحجاب وما ذكره فهو كلمة حق أريد بها باطل وصفة نقص تحلى بها من هو عن الكمال عاطل وإنما ذكر أهل الطريق ذلك في قوم من صفتهم أنهم حصلوا ما تميزوا به عن أهل هذا

(١) جمع قرطوق وهو معرب عن كبرته لنوع من الأعطية

الشأن من الشريعة والحقيقة فاستغنوا عن النظر في غير ذاتهم وفتحوا عن الغيب بما يشهد لهم بنجاتهم فهم بالله مع الله معرضون عن ملاحظة صفاتهم طهروا عن ملاحظة أنجاس الأفعال واستروا عن الشهوة لما صفا وقتهم عن الأكل كدار فهم كما قال بعض الألباء طين الذباب وصرير الباب يشوش على ذوى الألباب فمن كان كذلك فانه مشغول بما هو فيه عن النظر في الكتاب وأمان هو عرى عن علم الظاهر والباطن فحقه أن يعلم ما يحتاج اليه في الطريق التي يسلكها فان أبى واستكبر فانه بعيد من الوصول الى منهج السعادة ثم قال . أعلم أن العلوم المطلوبة تنقسم الى علم وعمل كالفقه والنحو والطب وغير ذلك وكذلك علم هذه الطائفة ينقسم الى علم بمصطلح أهلها والى عمل بأخلاقها وقد اختلف أهل الطريق في الفقر والتصوف والفقر والصوفي فهل هما سواء أو أحدهما أتم من الآخر فقال قوم هما سواء وقيل الفقر أعلا لأن الكتاب والسنة نطقا به وادعيا التصوف محدث لم يكن يعهد في السلف اتصالح لإطلاقه والذي عليه أكثر أئمة هذا الشأن ورجحه شيخنا الشهاب السهروردي أن اسم التصوف والصوفي أعلا مرتبة وأولى نسبة وأخص بالمعنى المراد .

لأن الفقير يطلق عموما على من افتقر من المال وخصوصا على من افتقر بكايته إلى الله في جميع الأحوال والتصوف إنما يطلق على الفقير الخاص بزيادة أوصاف أخرى أيضا فالفقير هو الشخص المتمسك بعروة فقره المستشرف بطلب أعواض الثوابات على صبره وشكره بملاسته له عند الله الى تعظيم قدره الواقف معه على قدم نفعه فيه وضره وأما الصوفي فهو الفقير الذي أسقط الوقوف مع الأعواض وعمل على الصد عن الموجودات المنقسمة الى الجواهر والأعراض وقطع العلائق والعوائق وواصل الفناء عن التطلع لغير الخالق وباين الأكوان والأزمان قلبا وقالبا وبقى بالله ملاحظا طالبا وترك نفسه عن التطلع لها جانبا وجعل مع الخلق جميل الخلق له صاحباً ولم يتقيد بمقام أو حال فيكون في صفة يعمته

خائباً فاذا علم الفرق بين الفريقين تبين الحكم على الفريقين ثم إنه قد كثرت التشبه في وقتنا بالطائفتين وغر أرباب البصائر في التمييز بين الجهتين فقوم حكوا منهم الأفعال في الصور وباينوهم في المعاني والآثر فتجردوا ظاهراً إيهاماً وتعلقوا باطناً أحكاماً فسعوا في تحصيل لذاتهم وشهواتهم وما تعبوا بأحكام الطريق في حركاتهم وسكناتهم وأفسدوا من تعلق بهم لانالهم لطلباتهم وقوم نطقوا باللسان الخارج عن المصطلح وقرروا في الأذهان أن ذلك أكل المعنى المقترح وصنفوا على مقاصدهم كتباً كثيرة خارجة عن طريق القوم داخلة فريق الذم لمن تعاطاها واللوم بجانب لعقائد الإيمان الصحيحة مقررّة لقواعد البهتان الصريحة محررة لقواعد البرهان المنتجة قد بنيت على قواعد تلقيت بالتقليد فوقعت في النقص عن طلب المزيد وأوهموها أن ذلك عين المراد بين هذه الطائفة وإن لم يفهم ذلك المصطلح فإن أذهانهم (١) واثمة وعكفوا على علم الفلسفة تدوينا وسموه بالحقيقة بالتحقيق والاحاطة وهما تخمينتا لاعلمنا ويتمنا وعدلوا عن التصوف وما حصل لهم شيء من التعرف إلى أن قال ونهاية علم التصوف هو اطراح العادات ومخالفة الارادات مسلماً مع من له الأمر وهو الغاني في رؤية الأشياء بالمشي لها والغاني في فناءه عن رؤية فناءه فيبقى بالله باقياً وهو المحبوب الملحوظ والمربوب المحفوظ كما قال عليه السلام حكاية عن ربه ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه الحديث (٢) إلى أن قال

(١) كذا بالأصل .

(٢) تمامه فاذا أجبتك كنت ممحمة الذي يسمم به وبصره الذي يصبر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشى بها وإن سألني لا عطيتنه وثلاث استعاذني لا عيذته وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته رواه البخاري من طريق خالد بن مخلد القطواني عن سليمان بن بلال عن شريك ابن عبد الله بن أبي نمر عن عطاء هو ابن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم (٦ - تأييد)

ومن طريق القوم أن لهم في كل عمل نية لتكون قلوبهم حاضرة فيما يعانون

عليه وآله وسلم قال إن الله تعالى قال من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه ولا يزال عبدي يتقرب إليّ نخ و هذا أشرف حديث في ذكر الأولياء والتنبية على ما لهم من علو المسكنة عند ربهم حقه أن يتلقى بأ كف القبول ويكتب بسواد العين على صفحات القلوب ومع هذا قال الذهبي في الميزان وقد (أسنده من طريق خالد) هذا حديث غريب جداً ولولا هيئة الجامع الصحيح لمدته في منكرات خالد وذلك لفرابة لفظه ولأنه مما يتفرد به شريك وليس بالحافظ ولم يرو هذا المتن إلا بهذا الإسناد ولا أخرجه من عدا البخاري ولا أظنه في مسند أحمد اه وهو ليس في المسند يقينا كما قال الحافظ وادعاء أن المتن لم يرو إلا بهذا الإسناد مردود فإنه طرقاً متعددة منها عن عائشة رواه أحمد في الزهد وابن أبي الدنيا وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد والقشيري في الرسالة من طريق عبد الواحد بن ميمون عن عروة عنها وفيه من الزيادة وفواذه الذي يعقل به ولسانه الذي يكلم به وعبد الواحد ضعيف لكن لم ينفرد به فقد رواه الطبراني ثنا هرون بن كامل ثنا إبراهيم بن سويد المدني ثنا أبو حرزة يعقوب بن مجاهد عن عروة عن عائشة به ورجال هذا الإسناد رجال الصحيحين غير شيخ الطبراني فهو مجهول ومنها عن أبي أمامة رواه الطبراني والبيهقي في الزهد بإسناد فيه عثمان بن أبي عائكة وعلى بن يزيد وهما ضعيفان ومنها عن علي رواه الامام علي في مسنده على بإسناد ضعيف وعن ابن عباس رواه الطبراني بإسنادين ضعيفين ورواه الطبراني والقشيري في الرسالة من طريق الحسن بن يحيى الخشني عن صدقة ابن عبد الله الدمشقي عن هشام الكنانى عن أنس وهذا الإسناد ضعيف ورواه البزار من طريق صدقة بن عبد الكريم الجزري عن أنس ورواه الطبراني من طريق الاوزاعي عن عبدة ابن أبي لبابة عن زر بن حبیش عن حذيفة مختصراً وهذا إسناد حسن كما قال الحافظان ابن رجب وابن حجر ورواه ابن ماجه وأبو نعيم عن معاذ بن جبل

من الأفعال والأقوال حتى يبقى ذلك عادة لهم فتستمر النفس على ذلك فلا يطنى ولا يغفل ولا يسوئ ثم قال واعلم أن كل طائفة اتهمت للاشتغال بعلم فلا بد لها من مصطلح في ذلك العلم حتى يتميز به ويقع به التخاطب بينهم كما وقع لأرباب الصنائع كالنجارة والحياكة وغير ذلك فافتقرت هذه الطائفة إلى مصطلح يعبر به عن معلومها في مقاصدها حتى يقع الفرق بين من اتنى إليها وتخلق بأخلاقها وتأدب بطريقها وما رس علومها وبين من كان خاليا منها معرضا عنها أخذها في غير منهاجها أو معاشر الماقدزيا بزيها ولم تسم همتها إلى طلب علمها وفهم مصطلحها فظن من رآه أنهم علماء ومع ذلك فإن العبارة والاشارة لا تفيد لما يراد للنفس الامارة وإنما يفيد ذلك ما تعامل به من الاهانة لها والحقارة وقال بعض المتكلمين لا يعبى العباس ابن عطاء ما بالكُم أيها الصوفية اشتقتم الفاظا أغربتم بها على السامعين وخرجتم عن اللسان المعتاد فقال ما قلنا ذلك إلا لغيرتنا عليه لعزته علينا حتى لا يشير به غير طائفتنا فنألفاظهم التي اصطلمحوا عليها الوقت والمقام والحال والخاطر والوارد والشاهد والسر والنفس والغلبة والقبض والبسط والجمع والفرق والفناء والبقاء في ألفاظ أخر مبينة في الكتب الموضوعة في هذا الشأن هذا آخر ما لخصته من كتاب القسطلاني (فصل) قال الغزالي في الاحياء في باب الغرور ويان أصناف المغترين الصنف الثالث المنصوفة وما أغلب الغرور عليهم والمغترون منهم فرق ففرقة منهم منصوفة أهل الزمان إلا من عصمه الله اغتروا بالزنى والهيئة فشاركوا الصادقين من الصوفية في زيهم وهيتهم وفي ألفاظهم وفي آدابهم وقراءتهم واصطلاحاتهم وفي أحوالهم الظاهرة في السماع والرقص والطهارة والصلاة والجلوس على السجادات مع إطراق الرأس وإدخاله في الجيب كالمفكر وفي تنفس الصعداء

مختصرا باسناد ضعيف ورواه الحاكم من طريق آخر عن معاذ وصححه وأقره الذهبي نفسه أما ما ادعاه من التراب في لفظ الحديث فسيأتي في الكتاب من التأويل ما يذهب

وفي خفض الصوت في الحديث إلى غير ذلك من الشرائع والمهيات فلبات تكلفوا هذه الامور وتشبهوا بهم فيها ظنوا أنهم صوفية ولم يتعبوا أنفسهم قط في المجاهدة والرياضة ومراقبة القلب وتطهير الباطن والظاهر من الآثام الخفية والجلية وكل ذلك من أوائل منازل التصوف ولو فرغوا عن جميعها لما جاز لهم أن يعدوا أنفسهم من الصوفية كيف ولم يحوموا حولها ولم يسوموا أنفسهم شيئا منها بل تكالبوا على الحرام والشبهات وأموال السلاطين ويتنافسون في الرغيف والفلس والحبة ويتحاسدون على التغير والقطمير ويمزق بعضهم أعراض بعض مهاخلفه في شئ من غرضه وهؤلاء غرورهم ظاهر وفرقة أخرى زادت على هؤلاء في الغرور إذ شق عليهم الاقتناء بهم في بذاعة الثياب والرضى باللون وأرادت أن تظاهر بالتصوف ولم يجحدوا بدا من التزني بزيمهم فتركوا الحرير والأبريسم وطلبوا المرقعات النفسية والقوط الرفيعة والسجادات المصبوغة ولبسوا من الثياب ما هو أرفع قيمة من الحرير والأبريسم وظن أحدهم مع ذلك أنه متصوف بمجرد لون الثوب وكونه مرقعا ونسى أنهم لو ثابوا الثياب لثلا يطول عليهم غسلها كل ساعة لازالة الوسخ وإنما لبسوا المرقعات إذ كانت ثيابهم مخرقة فكانوا يرقعونها ولا يلبسون الجديد فأما تقطيع القوط الرفيعة قطعة قطعة وخياطة المرقعات منها فنأين يشبه ما اعتادوه هؤلاء أظهر حماقة من كافة المغرورين فانهم يتمتعون بنفيس الثياب ولذيذ الأطعمة ويطلبون رغد العيش ويأكلون أموال السلاطين ولا يجتنبون المعاصي الظاهرة فضلا عن الباطنة وهم مع ذلك يظنون بأنفسهم الخير وشر هؤلاء مما يتعدى إلى الخلق إذ يهلك من يقتدى بهم ومن لا يقتدى بهم تفسد عقيدته في أهل التصوف كافة إذ يظن أن جميعهم كانوا من جنس هؤلاء فيطول اللسان في الصادقين منهم وكل ذلك من شؤم المتشبهين وشرهم وفرقة أخرى ادعت علم المعرفة ومشاهدة الحق ومجاوزة المقامات والآحوال والملازمة في عين الشهود والوصول إلى القرب ولا يعرف هذه

الأمور إلا بالأسامي والألفاظ لا^١نه تلقف من ألفاظهم كلمات فهو يرددها
ويظن أن ذلك من أعلى علم الأولين والآخرين فهو ينظر إلى الفقهاء والمفسرين
والمحدثين وأصناف العلماء بعين الازدراء فضلا عن العوام حتى إن الفلاح يترك
فلاحته والحائك يترك حياكته ويلزمهم أياما معدودا فيتلقف منهم تلك الكلمات
المزيفة فهو يرددها كما أنه يتكلم عن الوحي ويخبر عن سرا^٢ السرار ويستحقر بذلك
جميع العباد والعلماء فيقول في العباد إنهم أجراء متعبون ويقول في العلماء إنهم
بالحديث عن الله محجوبون ويدعي لنفسه أنه الواصل إلى الحق وأنه من المقربين
وهو عند الله من الفجار المناقين وعند أرباب القلوب من الخلق الجاهلين لم
يحكم قط علما ولم يهذب خلقا ولم يرتب عملا ولم يراقب قلبا سوى اتباع الهوى
وتلقف الهديان وحفظه^٣ وفرقة منهم^٤ وقعت في الاباحة فطؤوا بساط الشرع
ورفضوا الأحكام وسووا بين الحلال والحرام فبعضهم يزعم أن الله مستغن
عن عملي فلم أتعب وبعضهم يقول قد كلف الناس تطهير القلوب عن الشهوات
وعن حب الدنيا وذلك محال فقد كلفوا ما لا يمكن وإنما يقتربه من لم يجرب وأما
نحن فقد جربنا وأدركنا أن ذلك محال ولا يعلم إلا حق أن الناس لم يكلفوا قلع
الشهوة والغضب من أصلهما بل إنما كلفوا قلع ما^٥ دت^٦هما بحيث ينقاد كل واحد منهما
لحكم العقل والشرع وبعضهم يقول الأعمال بالجوارح لا قدر لها وإنما النظر إلى
القلوب وقلوبنا والهة بحب الله واصله إلى المعرفة وإنما نخوض في الدنيا بأبداننا
وقلوبنا عاكفة في حضرة الربوبية فنحن مع الشهوات بالظواهر لا بالقلوب
ويزعمون أنهم قد ترقوا عن رتبة العوام واستغنوا عن تهذيب النفس بالأعمال البدنية
فان الشهوات لا تصدهم عن طريق الله لقوتهم فيها ويرفعون درجة أنفسهم عن
درجة الأنبياء إذ كانوا يكونون على أدنى شئ مونيحون عليه سنين متواليه وأصناف
غرور أهل الاباحة من المتشبهين بالصوفية لا تحصى وكل ذلك بناء على أغاليط
ووساوس يخدعهم الشيطان بها لا اشتغالهم بالمجاهدة قبل أحكام العلم ومن غير

اقتداء بشيخ متقن في الدين والعلم صالح للاقتداء به وإحصاء أصنافهم يطول .
 وفرقة أخرى جاوزت حد هؤلاء وأحسن الأعمال وطلبت الحلال واشتغلت
 بتفقد القلب وصار أحدهم يدعى المقامات من الزهد والتوكل والرضى والحب
 من غير وقوف على حقيقة هذه المقامات وشروطها وعلاماتها وآفاتهم من يدعى
 الوجد والحب لله ويزعم أنه نواله بالله ولعله قد تخيل في الله خيالات هي بدعة أو
 كفر فيدعى حب الله قبل معرفته ثم إنه لا يخلو عن مقارنة ما يكره الله وعن إثارة
 هوى نفسه على أمر الله وعن ترك بعض الأمور حياء من الخلق ولو خلا ما تركه
 حياء من الله . وفرقة أخرى ضيقت على نفسها في أمر القوت حتى طلبت منه الحلال
 الخالص وأهملوا تفقد القلب والجوارح في غير هذه الخصلة الواحدة ومنهم
 من أهمل الحلال في مطعمه وملبسه ومكسبه وأخذ يتعمق في غير ذلك وإيس
 يدري المسكين أن الله ليس يرضى من عبده بطلب الحلال فقط ولا يرضى
 بسائر الأعمال دون طلب الحلال بل لا يرضيه إلا تفقد جميع الطاعات والمعاصي
 فمن ظن أن بعض هذه الأمور تكفيه وتجنه فهو مغرور هذا كله كلام الغزالي
 بلفظه . وأقول . إذا اعتبرت من يدعى التصوف من أهل العصر لم تجد يخرج
 عن بعض هذه الفرق إلا أفراد معدودة فانك ترى الواحد منهم يدعى أنه بلغ في
 التصوف الغاية فإذا جالسته وحدثته أول ما يشكو لك ضيق رزقه فهذا أول
 سخطه على الله وأول جهله بالله أما السخط فلأنه لو رضى بما رزقه الله وقسمه
 له لم يشك إذا الراضى لا يشكو وأما الجهل فانه شكا إلى عاجز ليس بيده إزالة
 الشكوى فلو عرف الله لعلم أن الأمور كلها بيد موليس يبدغيه شيء منها وربما
 توسم في الذي يشكو له أنه من جهة الملك أو بعض الأمراء فتخيل له نفسه أن
 الشكوى له تفيد أنه يرفع حاله إلى ذلك الكبير ليبدى به شيء وهذا أشد جهلا حيث
 فالوت بين الخلق فلو عرف الله لعلم أن الخلق كلهم سواء في عدم القدرة وإنما
 الله هو المجرى للأرزاق على يد من يشاء كيف يشاء فان قال بجهله

فإن الأسباب وقد حضّ الشّرْع على الأسباب قلنا من يدعى التجريد لا يذكر الأسباب فإن الله أقام الخلق قسمين قسم في الأسباب وقسم في التجريد فمن ادعى أنه في رتبة التجريد ثم أخذ يذكر الأسباب فهو مدّع كذاب ثم الأسباب لم تنحصر في سؤال الملوّك ولا غيرهم فهلا ذهب إن كان صادقا في دعواه التصوف فأخذ حبلًا واحتطب وحمل على رأسه وباع وأقات منه كما امر بذلك الحديث (١) ما منعه من ذلك إلا التكبر وعلو النفس ومبنى التصوف على كسرها والله المستعان . ومنهم من تراه يتبع عيوب الخلق فيذكرها كأنه فرغ من عيوب نفسه وهذا إنما يصلح لمن أذن له في الكلام فيذكرها على جهة الإبهام من غير تعيين أحد كما يذكر الطبيب المرض وتشخيصه ثم يذكر علاجه ودوائه وإنما يحتاج إلى ذكرها في رجل معين إذا كان على وجه النصّح والتحذير من القرب منه لمحض حق الله تعالى لا لحظ نفسه . ومنهم .

(١) يريد حديث أنس أن رجلا من الانصار أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فسأله فقال أما في بيتك شيء قال بلى جلس فلبس بعضه ونسبط بعضه وقعب نشرب فيه من الماء قال اتقني بهما فأثابه بهما فأخذها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيده وقال من يشتري مني هذين قال رجل أنا آخذهما بدرهم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من يزيد علي درهم مرتين أو ثلاثا قال رجل أنا آخذهما بدرهمين فأعطاهما إياه فأخذ الدرهمين فأعطاهما الانصاري وقال اشتر بأحدهما طعاما فانبذه إلى أهلك واشتر بالآخر قدوما فأتني به فأثابه به فشده فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عودا بيده ثم قال اذهب فاحتطب وبع ولا أرينك خمسة عشر يوما ففعل وجاء وقد أصاب عشرة دراهم فاشترى ببعضها ثوبا وببعضها طعاما فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذا خير لك من أن تجيء المسألة نكتة في وجهك يوم القيامة رواه أبو داود والنسائي والترمذي وقال حديث حسن وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة لأن يحتطب أحدكم حزمة على ظهره خير له من أن يسأل أحدا فيعطيه أو يمنه .

وهو أعجبهم عندي حالاً من ظن أن التصوف قراءة الكتب المؤلفة فيه والبحث فيها وهذا غلط كبير إنما التصوف السعى في إصلاح القلب وتطهيره من الأمراض الخبيثة وتهذيب النفس وتفقد عيوبها وما رايت أحداً قط يأتى فيذكر شيئاً من أمراض قلبه ويسأل عن دوائه ولا يقول أحد عندي تناقل عن العبادة فكيف الطريق إلى حصول النشاط ولا أجد عندي ميلاً إلا إلى الدنيا فكيف العلاج في إخراجها عن القلب ولا أجد في نفسي إلا علواً وحسداً وحرصاً أو حقداً أو رياءً وعجباً أو في لسانى بذاة أو انطلافاً أو نحو ذلك فكيف السبيل إلى إزالته أو كان لي ورد فكلت نفسي واقطعت عنه فكيف أعود إليه أو عودنى الله بالتحفظ ثم بدت منى زلة فكيف الرجوع لا ترى أحداً يسأل عن شيء من ذلك وهذا هو مبدا التصوف وهو الذى يهتم به أولاً فما ترى الواحد منهم أول ما يجالسك إلا يتكلم فى الروح وإشراق القلب وإفاضة الأنوار والمطالعة بالأسرار والخوض فيما لا يعنيه ولا طلب منه ولا كلف به ولا أهل له وهو عنه بمنقطع الثرى ولم يكن يتكلم فيه إلا أولئك الكبار الذين وصلوا إلى درجة الصديقية فيتكلمون فيه مع أمثالهم بما هو عندهم معلوم واضح لا إشكال فيه فما مثل الواحد من ذكرت إلا مثل المملوك الجلف الذى سلمه السلطان إلى المعلم ليعلمه الرمح والرمي بالشباب فترك ما طلب منه وأخذ يسأل من المعلم عن أحوال المملكة وكيف يدبرها سؤال من هو سلطان وأخذ يستشير ماذا يفعل ماذا يولى من النواب وأرباب الوظائف وليس لمثل هؤلاء جواب إلا التترك والاعراض وعدم التشاغل بجوابهم . نعم إن تلمح من أحد منهم أنه يقبل النصيحة وتتجع فيه الموعظة نهاه عن الخوض فى ذلك وبين له أن المهم والمطلوب منه خلاف ذلك قال أبو عبد الله محمد بن على الترمذى الحكيم .

الناس صنفان فصنف منهم يعبدون الله على البر والتقوى فهم محتاجون إلى خير الزمان وإقباله ودولة الحق . وصنف منهم أهل اليقين يعبدون الله على

وفاء التوحيد عن كشف الغطاء وقطع الأسباب فهم غير ملتفتين إلى أقبال الزمان وادباره ولا يضرهم إداره وهو قول النبي ﷺ إن الله عبادا يغفونهم برحمته يمتهم في عافية تمر بهم الفتن كقطع الليل المظلم لا تضرمهم (١) وقوله ﷺ يكون في أمتي قن لا ينجو منها إلا من أحياء الله بالعلم (٢) قال الترمذي يعنى العلم بالله فيما نرى وقال أيضا من ادعى الولاية فيقال له صف لنا منازل الأولياء فذكر مسائل معياراً على من ادعى الولاية . وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلى للقطب خمسة عشر كرامة فمن ادعى هذه الرتبة فليختبر بها ثم عندها . وقال الشيخ تاج الدين في لطائف المتن اعلم أن رفع الهمة عن الخلق شأن أهل الطريق وصفة أهل التحقيق ولقد سئل الجنيد أيزن العارف فقال وكان أمر الله قدرا مقدورا ولعمري لو سئل أيطمع العارف في غير الله قال لا وإنما مراد الحق سبحانه أن يفرده العباد في كل شيء حبا وثقة وتوكلا وخوفا ورجاء وذلك الذى تستحقه فديته ورفع الهمة إنما ينشأ عن صدق الثقة بالله على سبيل المعاينة فيجب لهم إيمانهم الاعتزاز بالله قال الله تعالى والله العزة ورسوله وللمؤمنين والنصر من عند الله قال الله تعالى وكان حقاً علينا نصر المؤمنين والنجاة من العوارض الصادة عن الله تعالى قال تعالى كذلك حقاً علينا نجي المؤمنين وشعار أهل الإرادة ودثارهم الاكتفاء بالله ورفع الهمة عما سوى الله وصيانة ملابس الإيمان من أن تدنس بالميل الى الآكوان والطمع في غير الملك الديان والذى يوجب لك رفع الهمة عما سوى الله علمك بأنه لم يخرجك إلى ملكته إلا وقد كفاك ومنحك وأعطاك فلم يبق لك حاجة عند غيره وإذا كان قد اقتضى لهم الفهم عن الله أن يكتفوا بعلمه عن مسائلته فكيف لا يوجب لهم الفهم الاكتفاء بعلمه عن سؤال خلقته ومن فاتحه الحق سبحانه بشيء مما فاتح به احبائه فقد اقتضى منه رفع همته اليه كما اقتضاه من غيره

(١) رواه الطبرانى وأبو يعلى وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر باسناد ضعيف .

(٢) رواه الدارمى من حديث أبى أمامة بلفظ ستكون قن يصبح الرجل فيها مؤمناً

ويعسى كافراً إلا من الحديث وإسناده ضعيف .

وأولى ألم تسمع قوله سبحانه ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم
لا تمدن عينيك إلى مامتنا به أزواجاً منهم وكيف لا تكون منته فيك وموابه
وفواتح عنايته وخصائص ولايته ناهية لك عن التعلق بغيره وإن كان ذاربة
من المخلوقين فلا يرضى منك أن تنسب رتبة المنع والعطاء والولاية والعزل
منها لغيره فأحذر أن تكون من الذين قال الله فيهم وما يؤمن أكثرهم بالله
إلا وهم مشركون وقبيح أن تكون في دار ضيافته وتوجه وجه طمعك لغيره
وتطلب بمن هو بعيد عنك وتترك الطلب من مولى هو أقرب إليك من جبل الوريد
ألم تسمع إلى قوله فإني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعاني وقوله واسألوا الله
من فضله وقوله ادعوني أستجب لكم وقوله وإن من شيء إلا عندنا خزائنه كل
ذلك لجمعهم عباده عليهم كيلاً ترجع حوائجهم إلا إليه انتهى . وقال أيضاً علم أن مبنى
أمر الولي الاكتفاء بالله . وانقاعة بعلمه والاعتناء بشهوده وقال تعالى ومن يتوكل
على الله فهو حسبه وقال تعالى أليس الله بكاف عبده وقال تعالى ألم يعلم بأن الله يرى
وقال تعالى أو لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد فبني أمرهم في بداياتهم على
الفرار من الخلق والافتراء بالملك الحق وإخفاء الأعمال وكتم الأحوال تخفيفاً لعنائهم
وتثيتاً لزهدهم وعمل على سلامة قلوبهم وحباً في إخلاص أعمالهم ليسيدهم حتى إذا
تمكن اليقين وأيدوا بالسوخر والتمكين وتحققوا بحقيقة الفناء ودوا إلى وجود البقاء
فهنالك ان شاء الحق أظهرهم هادين لعباده وان شاء سترهم فاقطعهم عن كل شيء إليه
وظهور الولي ليس بآرادته لنفسه ولكن بآرادة الله له بل مطلبه إن كان له مطلب
الخفاء لا الجلاء فلما لم يكن الظهور مطلبهم وآراد سبحانه إظهارهم فآظهرهم تولاهم
في ذلك بتأييده وواردات مزیده لقوله ﷺ يا عبد الرحمن بن سمره لا تطلب
الإمارة فانك إن أعطيتها من غير مسألة أغنت عليها وإن أعطيتها عن مسألة
وكلت إليها (١) ومن تحقق منهم بالعبودية لله لم يطلب ظهوراً ولا خفاء بل آرادته

وقف على اختيار سيده له . قال ومن أجل مواهب الله لأوليائه وجود العبارة
قال وسمعت شيخنا أبا العباس يقول يكون الولي مشحونا بالعلوم والمعارف
والحقائق لديه مشهودة حتى إذا أعطى العبارة كان كالاذن من الله له في الكلام
قال ومن أذن له في التعبير تهيأت في مسامع الخلق عبارته وجلبت لديهم إشارته
قال وسمعت شيخنا أبا العباس يقول كلام المأذون له يخرج وعليه كسوة وطلاوة
وكلام الذي لم يؤذن له مكسوف الأنوار حتى إن الرجلين ليتكلمان بالحقبة
الواحدة فيقبل من أحدهما ويرد على الآخر . قال وإعلم أن من أراد الله به أن
يكون داعيا إليه من أوليائه فلا بد من إظهاره إلى العباد إذ لا يكون الدعاء إلى
الله إلا كذلك ثم لا بد أن يكسوه الحق كسوتين الجلالة والبهاء أما الجلالة
فلتعظمه العباد فيقفوا على حدوده ويضع له في قلوب العباد هبة وينصره بها
ليكون إذا أمر ونهى مسموعا أمره ونهيه وجعل هذه الهبة في قلوب العباد من
تمكين الحق له ليعينه على القيام له بالنصرة قال تعالى الذين إن مكناهم في الأرض
أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر وهي من إظهار
إعزاز الحق لعباده المؤمنين قال تعالى والله العزة والرسله وللمؤمنين وهذه الهبة
التي جعلها الحق في قلوب العباد لأوليائه سرت إليهم لا ينسأط جاه المتبوع عليهم
ألم تسمع إلى قوله ﷺ ونصرت بالرعب مسيرة شهر (١) ألبسهم الحق ملابس
هيته وأظهر عليهم إجلال عظمتهم كلما نزلوا إلى العبودية رفعهم إلى سماء الخصوصية
فهم الملوك وإن لم تخفق عليهم البنود والاعزاز وإن لم تسر أمامهم الجنود (فصل)
في العقيدة التي أجمع عليها الصوفية قال صاحب التعرف أجمعت الصوفية على أن
الله تعالى واحد أحد فرد صمد قديم عالم قادر حق سميع بصير باق عزيز
عظيم جليل كبير جواد رءوف متكبر جبار أول إليه سبيل مالك رب رحمن رحيم

(١) رواه الشيخان من حديث جابر ومسلم من حديث أبي هريرة وأحمد بن
حديث ابن عباس وأبي ذر وأبي موسى بأسانيد حسان كما قال الحافظ وله طرق متعددة

مريد حكيم مثلكم خالق رازق موصوف بكل ما وصف به نفسه مسمى بكل ماسمى به نفسه لم يزل قديما بأسمائه وصفاته غير مشبه بالخلق بوجه من الوجوه لا تشبه ذاته الذوات ولا صفته الصفات ولا يجرى عليه شيء من سمات المخلوقين لم يزل سابقا متقدما المحدثات موجوداً قبل كل شيء لا قديم غيره ليس بجسم ولا شبح ولا شخص ولا صورة ولا جوهر ولا عرض لا اجتماع له ولا انقراق ولا يتحرك ولا يسكن ولا يزداد ولا ينقص ليس بنى أبعاد ولا أجزاء ولا جوارح ولا أعضاء ولا بنى جهات لا تجرى عليه الآفات ولا تأخذه السنات ولا تداوله الآوقات ولا تعينه الاشارات لا يحويه مكان ولا يجرى عليه زمان لا تجوز عليه الماسة ولا العزلة ولا الحلول لا تحيط به الأفكار ولا تحجبه الأستار ولا تدركه الأبصار لم يسبقه قبل ولم يقطعه بعد ولا يفادره من ولا يوافقه عن ولا يلاصقه إلى ولا يخله في ولا يوافقه إذ ولا توامره إن ولا يظله فوق ولا يقله تحت. ولا يقابله حد ولا يزاحمه عند ولا يأخذه خلف ولا يحده أمام ولا يظهره قبل ولا يفنيه بعد ولا يجمعه كل. ولا يوجد له كان. ولا يفقده ليس ولا يستره خفاء: قدم الحدوث قلعه والقدم وجوده والغاية أزاله. إن قلت متى فقد سبق الوقت كونه. وإن قلت قبل فالقبل بعده. وإن قلت هو. فالهاء والواو خلقه وإن قلت كيف. لا يجتمع صفتان متضادتان لغيره امتناعاً بذلك أن يشبهوه. فعله من غير مباشرة. وتفسيره من غير ملاقة. وهدايتيه من غير إيماء. لا تنازعه الهمم. ولا تحاطله الأفكار. ليس لذاته تكليف. ولا لفعله تكليف. أجمعوا على أنه لا تدركه العيون. ولا تهجم عليه الظنون. لا تتغير صفاته. ولا تبدل أسماؤه لم يزل كذلك. ولا يزال. هو الأول والآخر. والظاهر. والباطن. وهو بكل شيء عليم. ليس كمثل شيء. وهو السميع البصير (فصل) يختلف في صفات الأفعال فلا شعرية على أنها حادثة والخفية على أنها قديمة وإليه ذهب كثير من الصوفية فقالوا لم يزل خالقاً واحتجوا أنها لو كانت حادثة

لكان ناقصاً في الأزل ثم كمل فيما لم يزل . قال القنوى في شرح التعرف يقال لهم يلزمكم على هذا قدم الخلق لأن قولكم لم يزل خالفاً لوجب كون الخلق معه في القدم قال وهذه شبهة الفلاسفة في قدم العالم . وقد حكى عن بعضهم أنه صعد المنبر وقال للحاضرين ما تقولون في رجلين اعتقاد أحدهما أن الله لم يزل مالكا للملك خالفاً رازقاً للرزق غنياً جواداً مفيضاً للخيرات له الخلق والأمر أزلاً وأبداً . والآخر يعتقد أن الله كان في الأزل وحده لم يكن معه شيء ولا كان له خلق ولا أمر حقيقة ثم تجدد له ذلك أيهما أحق بالاتباع فبادر الناس إلى أن القائل الأول أحق بالتصديق والاتباع وهذه دسيسة فلسفية فليتنبها ليجتز عنها ويقال لهم لا نقص مع تحقق القدرة الكاملة أزلاً وأبداً وإنما اقتضت الحكمة الإلهية تأخر الخلق إلى إرادة الله تعلق القدرة الأزلية بإيجاده وإذا استحال كون الحادث أزلياً لم يكن عدم تعلق القدرة بإيجاده أزلاً لنقص في القدرة بل لعدم قابلية المستحيل لتأثير القدرة فيه بالإيجاد . قال والحاصل أن الأشاعرة قالوا الخالق حقيقة هو الذي صدر منه الخلق فلو كان قديماً لزم قدم الخلق نعم إن أريد بالخالق القادر على الخلق لم يكن في قدمه خلاف . (فصل) في التعرف وأجمعوا على أنه تعالى لا يرى في الدنيا بالاً بصار ولا بالقلوب إلا من جهة الايقان أى الايقان بوجوده تعالى لأنه غاية الكرامة وأفضل النعم ولا يجوز ذلك إلا في أفضل مكان ولو أعطوا في الدنيا أفضل النعم لم يكن بين الدنيا والفانية واللجنة الباقية فرق ولما منع الله كلمه موسى عليه السلام ذلك في الدنيا كان من دونه أخرى : قال ولا نعلم أحداً من مشايخ هذه الطريق ولم نرى كتبهم ولا في مصنفاتهم ولا في رسالتهم ولا في الحكايات الصحيحة عنهم ولا سمعنا من أدر كنا منهم زعم أن الله يرى في الدنيا أو رآه أحد من الخلق (١) إلا طائفة غلاة لم يعرفوا

(١) غير نبينا صلى الله عليه وآله وسلم فإنه رأى ربه على الصحيح وتقرير

دليله بطول فلينظر في محله .

بأعيانهم بل زعم بعض الناس أن قوما من الصوفية ادعوا هالاً أنفسهم وقد أطبق المشايخ كلهم على تضليل من قال ذلك وتكذيب من ادعاه وصنفوا في ذلك كتباً منهم أبو سعيد الخراز والجنيد في تكذيب من ادعاه وتضليله وقالوا من ادعى ذلك لم يعرف الله تعالى وهذه كتبهم تشهد على ذلك زاد القونوي وقد يكون الشيطان تراى لمن ادعى ذلك ودعاه لنفسه وربطه في الضلال (فصل) وقال في التعرف في نعوت الصوفية ورأوا طلب العلم أفضل الأعمال وهو علم الوقت بما يجب عليهم ظاهراً وباطناً وهم أشفق الناس على خلق الله من نصيح وأعجم وأبذل الناس لما في أيديهم وأزهدهم في أيدي الناس وأشدّهم إعراساً عن الدنيا وأكثرهم طلباً للسنة والآثار وأحرصهم على اتباعها . قال القونوي لأن الخير كله في اتباع الرسول ﷺ قال الله تعالى قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله قال بعضهم اعتبار الاتباع في المحبة مما يطل قول من زعم من الزنادقة أن العبد قد ينتهي إلى مقام يستغنى فيه عن الوساطة بينه وبين الله لأن أقصى مقامات العارفين المحبة وهي مشروطة بالاتباع فما ظنك بغيرها ثم قال ومن كان منهم أصنى مراداً وأعلى مرتبة وأشرف مقاماً فانه أشدّ اجتهاداً وأخلص عملاً وأكثر خوفاً ويأخضون لأنفسهم بالاحوط والاثق فيما اختلفوا فيه الفقهاء وهم مع إجماع الفريقين فيما أمكن ويرون اختلاف الفقهاء صواباً ولا يعترض واحد منهم على الآخر فكل مجتهد عندهم مصيب (١) وأجمعوا على إباحة المكاسب

(١) وهذا رأى أبي الحسن الأشعري وأبي بكر الباقلاني من المتكلمين وأبي يوسف ومحمد بن الحسن وابن سريج من الفقهاء وحكاة الرويان عن الأكثرين والساوردي عن المعتزلة لكن ذلك خاص بالمسائل الفروعية التي لا قاطع فيها واستدل لهذا بقوله تعالى لولا كتاب من الله سبق مع قوله فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً حيث طيب فداء الأمرى بعد أن غنم عليه ولو كان خطأ ما طيبه وفي المسألة كلام ليس هذا موضع بسطه .

من الحرف والتجارات والحرف وغير ذلك على تيقظ وتثبت ونحرز من الشبهات وإنما تعمل للتعاون وحسم الاطماع ونية العود على الاغيار والعطف على الجار وعندهم واجبة لمن له عيال مباحة للمنفرد واشتغاله بوظائف الحق أول وأحق ﴿فصل﴾ قال الشيخ تاج الدين ابن عطاء الله في لطائف المنن طريقة الشيخ أبي الحسن الشاذلي تنسب إلى الشيخ عبد السلام بن مشيش والشيخ عبد السلام ينسب إلى الشيخ عبد الرحمن المديني ثم واحد (١) عن واحد إلى الحسن بن علي بن أبي طالب وهو أول الاقطاب قال وإنما يلزم تعيين المشايخ الذين يستند إليهم طريق الانتساب من كانت طريقه بلبس الخرقة فإنها رواية والرواية يتعين سندها وهذه هداية وقد يجذب الله العبد إليه فلا يجعل عليه منة لا ستاذ وقد يجمع شمله برسول الله ﷺ وذكر عن الشيخ عبد الرحيم القنائي أنه كان يقول أنا لا منة لا أحد على إلا رسول الله ﷺ وإذا أراد الله أن يتفضل على عبد فيكون أخذه عنه (٢) وكفى بهذا منة ولقد قال لي الشيخ مكين الدين الاسمر أنا ما رباني إلا رسول الله ﷺ ويعفيه عن الاستاذين حتى لا يكون له فيهم سلف فعل ثم قال الشيخ تاج الدين وسمعت الشيخ أبا العباس يقول والله ما كان اثنان من أصحاب هذا العلم في زمن واحد قط إلا واحد عن واحد إلى الحسن قال وسئل الشيخ أبو العباس عن رجل كان كبير الشهرة ولا يحضر صلاة الجمعة فتغير وقال تذكرون بين يدي الابدال والاولياء أهل البدع انتهى ﴿فصل﴾ فان قلت كيف يكون الحسن أول الاقطاب وقبلة أبو بكر وعمر وعثمان وعلي قلت ظهر لي أن يقال معناه أن الحسن أول من كانت له الخلافة الباطنة منفردة عن الظاهرة فان القطب هو

(١) بقية السند مذكورة في أول شرح الحكم لجدهنا من قبل الامام العلامة

الولي الكبير السيد أحمد بن عبيدة الحسني فلينظرها فيه من أرادها .

(٢) أي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ببون واسطة أو بواسطة الخضر عليه السلام

خليفة النبي ﷺ ووارث الامر من بعده وكان الحسن رضى الله عنه لما ترك الخلافة الظاهرة ابتغاء وجه الله وحقق دماء المسلمين عوضه الله ما هو أجل منها وهو الخلافة الباطنة ومن ترك شيئاً لله عوضه الله خيراً منه وأما الخلفاء الأربعة رضى الله عنهم فكانت لهم الخلافتان الظاهرة والباطنة معاً ولم يجتمعا لا أحد بعدهم إلا أن يكون عمر بن عبد العزيز (١) (فصل) قال الشيخ تاج الدين ابن عطاء الله كان من مذهب الشيخ أبي العباس أنه لا يلزم أن يكون القطب شريفاً حسنياً بل قد يكون من غير هذا القليل (فصل) قال الشيخ تاج الدين ابن عطاء الله الوارث للرجل هو الظاهر بعلمه وحاله وهو الذى تظهر طريق المورث على يديه يفسر يحملها ويبسط مختصرها ويرفع منارها ويثبت أنوارها يعرف الناس بما كان ذلك الرجل عليه من العلم بالله والمعركة والتعوذ والاحتذاء من نوره حتى إذا فرط الناس في محبته وتعظيمه في حياته استذكروا ذلك بعد وفاته لأن كل ما هو مقدور عليه مزهود فيه وكل معجوز عنه متطلع إليه بالشغف قال الشيخ أبو العباس يكون الرجل بين أظهرهم فلا يلقون إليه بالاحترام حتى إذا مات قالوا كان فلان ور بما دخل في طريق الرجل بعد وفاته أكثر من دخل فيها في حياته (فصل) إذا عرفت ما أوردناه من كلام الأئمة المتقدم ذكرهم علمت أن التصوف في نفسه علم شريف وأن مداره على اتباع السنة وترك البدع والتبرى من النفس وعوائدها وحظوظها وأغراضها ومراداتها واختياراتها والتسليم لله والرضى به وبقضائه وطاب محبته واحتقار ما سواه كما قال الغزالي ، تصوف تجريد القلب لله واحتقار ما سواه وهذا هو المرام من قولهم الوصول إلى الله كما قال ابن عباد في شرح الحكم اعلم أن ما دامت لك همة وإرادة فأنت بعدنى الطريق لم تصل فلو قد فنيت عنها لوصلت وقال بعض المتقدمين الاتصال أن لا يشهد غير خالقه فلا يصل بسره خاطر لغير صانعه انتهى وعلمت أيضاً أنه قد كثرت فيه الدخيل من قوم تشبهوا بأهله وليسوا منهم فأدخلوا فيه ما ليس منه فأدى ذلك إلى إساءة الظن بالجميع فوجه

(١) يلزم منه أن يكون عمر أفضل من الحسن وهذا لا يعقل .

أهل العلم للتمييز بين الصنفين ليعلم أهل الحق من أهل الباطل وقد تأملت الأمور
التي أنكرها أئمة الشرع على الصوفية فلم أر صوفياً محققاً يقول بشيء منها وإنما يقول
بها أهل البدع والغلاة الذين ادعوا أنهم صوفية وليسوا بهم والراجع منها إلى أصل
الدين أربعة الأول وهو شرها الخلول والاتحاد وهو كفر صريح وضلال مبين
ولم يقل به أحد من المعتبرين وحاشاهم من ذلك بل مازال المعتبرون من
الصوفية ينبهون على تضليل من يقول به وتكفيره ويحذرون منه منهم الغزالي
في عدة مواضع من الأحياء قال في باب السماع الحالة الرابعة سماع من جاوز
الأحوال والمقامات فمزب عن فهمه ماسوى الله حتى عزب عن نفسه وأحوالها
ومعاملاتها وكان كالمدهوش الغائص في عين الشهود الذي يضاهى حاله حال
النسوة اللاتي قطعن أيديهن في مشاهدة جمال يوسف حتى بهتن وسقطن إحساسهن
وعن مثل هذه الحالة تعبر الصوفية بأنه فنى عن نفسه فهو عن غيره ألقى فكأنه
فنى عن كل شيء إلا عن الواحد المشهود وفقى أيضاً عن الشهود فإن القلب إن
التفت إلى الشهود وإلى نفسه بأنه مشاهد فقد غفل عن الشهود والمستتر بالرئى
لالتفات له في استغراقه إلى رؤيته وإلى عينه التي بها رؤيته ولا إلى قلبه الذي
به لذته فالسكران لا خبر له من سكره والمتلذذ لا خبر له من التذاذذ إنما خبره
من المتلذذ به فقط ومثاله العلم بالشئ فإنه مغاير للعلم بالعلم بذلك الشئ فالعالم
بالشئ مهما ورد عليه العلم بالعلم بالشئ كان معرضاً عن الشئ ومثل هذه الحالة قد
تطراً في حق المخلوقين وتطراً أيضاً في حق الخالق ولكنها في الغالب تكون
كالبرق الخاطف الذي لا يثبت ولا يسوم فإن دام لم تطلقه القوة البشرية فربما
يضطرب تحت أعبائه اضطراباً تملك فيه نفسه فهذه درجة الصديقين في الفهم
والوجد وهو أعلى الدرجات لأن السماع على الأحوال نازل عن درجات الكمال الوهمي
بمزجة بصفات البشرية وهو نوع قصور وإنما الكمال أن يفنى بالكلية عن نفسه
وأحواله أعنى أنه ينساها فلا يبقى له التفات إليها كما لم يكن للنسوة التفات إلى
(٨ - تأييد)

اليد والسكين فيسمع الله وفي الله ومن الله وبالله وهذ مرتبة من خاض لجة الحقائق
وعبر ساحل الأحوال والأعمال واتحد بصفاء التوحيد وتحقق بمحض الاخلاص
فلم يبق فيه منه شيء أصلاً بل خمدت بالكلية بشريته وبقى التفاته إلى صفات
البشرية رأساً ولست أعني بفنائه فناء جسده بل فناء قلبه ولست أعني بالقلب
اللحم والدم بل سر لطيف له بالقلب الظاهر نسبة خفية إلى أن قال ومن هنا نشأ
خيال من ادعى الحلول والاتحاد وقال أنا الحق وحوله يدندن كلام النصارى في
دعوى اتحاد اللاهوت بالناسوت أو تدرعها بها أو حلولها فيها على ما اختلفت فيه
عباراتهم وهو غلط محض هذا كله كلام الغزالي وقال أيضاً في باب المحبة من قويت
بصيرته ولم تضعف مثته فإنه في حال اعتدال أمره لا يرى إلا الله ولا يعرف غيره
ويعلم أنه ليس في الوجود إلا الله وأفعاله أثر من آثار قدرته فهي تابعة له فلا
وجود لها في الحقيقة دونه وإنما الوجود للواحد الحق الذي يدم وجود الأفعال
كلها ومن هذا حاله فلا ينظر في شيء من الأفعال إلا ويرى فيه الفاعل ويذهل
عن الفعل من حيث أنه سماء وأرض وحيوان وشجر بل ينظر فيه من حيث
إنه صنع فلا يكون نظره مجاوزاً إلى غيره كمن نظر في شعر انسان أو في خطه
أو في تصنيفه ورأى فيه اشاعر والمصنف ورأى آثاره من حيث أنه أثره لا من
حيث إنه عصف وحبر وزاج مرقوم على بياض فلا يكون نظره إلى غير المصنف
وكذا العالم تصنيف الله تعالى فن نظر إليه أنه فعل الله وعرفه من حيث أنه فعل
الله وأحبه من حيث أنه فعل الله لم يكن ناظراً إلا في الله ولا عارفاً إلا بالله ولا
معبداً إلا الله وكان هو الموحد الحق الذي لا يرى إلا الله بل لا ينظر إلى نفسه
من حيث نفسه بل من حيث أنه عبداً لله فهذا هو الذي يقال فيه أنه قفى في التوحيد
وأنه قفى عن نفسه وإليه الإشارة بقول من قال كنا بتنا فقينا عنا فبقينا بلا نحن
فهذه أمور معلومة عند ذوى البصائر أشكلت لضعف الأفهام عن دركها وقصور
قدرة العلماء بها عن إيضاحها وبيانها بعبارة مفهومة موصلة للعرض إلى الأفهام

أو باشتغالهم بأنفسهم واعتقادهم أن بيان ذلك لغيرهم مما لا يعنيههم ثم قال وقد تحزب الناس إلى قاصرين مالوا إلى التشبيه إلى الظاهر وإلى غالين مسرفين تجاوزوا إلى الاتحاد وقالوا بالحلول حتى قال بعضهم أنا الحق وضل النصارى في عيسى فقالوا هو الاله وقال آخرون تدرع الناسوت باللاهوت وقال آخرون اتحد به وأما الذين انكشف لهم استحالة التشبيه والتمثيل واستحالة الاتحاد والحلول واتضح لهم وجه الصواب فهم الآن يقولون انتهى كلام الغزالي . فانظر وفقى الله وإياك كيف بين أن الفناء عن ماسوى الله وشهود الحق أمر اعتبارى معنوى لا حسى وأن المراد به إسقاط الغير عن درجة الاعتبار وأنه في حين التلاشى والاحتقار وأن المراد برؤية الله في كل شيء أنه يسبق إلى قلبه ذكر ربه عند رؤية كل شيء قال بعض العارفين يسبق إلى قلبه ذكر ربه وانظر كيف صرح الغزالي في موضعين بتخليط من قال بالحلول والاتحاد وتضليله وتكفيره وإلحاقه بالنصارى والغزالي أجل من اعتمد عليه في تحقيق هذا المقام فإنه فقيه أصولى متكلم صوفى محقق . وقال القطب القسطلانى في كتابه السابق ذكره المحبة مبتدأ دخول أودية الفناء وأعلها محبة خاصة الخاصة وهى النظر إلى ما أهلهم له من حبه لهم وحبه لهم بلا علة فتوهموا وتاهوا فى مهامه تلك الفكرة وفاضت عليها مياه الأسرار الغيبية حتى غسلت منهم دنس التعلق بالآثار الغيرية فحلت منهم بقايا التطلعات النفسية وحث عنهم الالتفاتات إلى الجهات العلوية والسفلية وهذه محبة الصديقين . قال الجنيد المحبة إفراط الميل بلا نيل يعنى ميل القلب إلى الرب وإلى ما أمر به بما يدعوا إلى القرب بلا أمل عظام وجزا ذلك . وقال أبو يعقوب لا تصح المحبة إلا بالخروج عن كل الاختيار مجرداً عن النظر إلى الأغيار بعيداً عن القرب إلى الاعتراض على مجارى الأقدار مشغولاً بالحق لا يسع وقته إلى شيء غيره ولا يندفع حاله إلى شيء من الفترة ثم قال الجنيد المشاهدة ثلاث مشاهد من الرب ومشاهدة الرب ومشاهدة للرب قال فالمشاهدة على ثلاث طبقات مشاهدة بالحق

وهي نظر الوجدان بوجوه الاستدلالات على واحدانية الذات ومشاهدة للحق وهي
نظر الحق في قيام المصنوعات وتمام المبدعات وصياتها عن الآفات ومشاهدة
الحق وهي نظر الحق قبل الأشياء ورؤيته سابقا قبل الانشاء وهي رؤية خالية عارية
عن الوصف عالية عن الكشف . قال سهل بن عبد الله المشاهدة إقامة الرؤية
بأن العبودية مع فقدان الكل دونه ثم قال الفناء والبقاء صفتان معترتان في
نفس العبد أحدهما تخلف الأخرى وهما في لسان الإشارة فناء الوصف المذموم
وبقاء الوصف المحمود فاذا تم فناءه عن الأخلاق والأحوال والأفعال ترقى
منه إلى فئائه عن نفسه وعن الخلق باستيلاء شهوده في هذه الحالة الخلق ونفسه
موجودان وإنما حصل له من الذهول ما غيبه عن الاحساس بوجودهما والفناء
استغراق في شهود مانع عن ملاحظة الحظوظ المتعلقة بموجود محدود فيسقط
عنه التمييز بنى الأشكال اشتغالا بما يقى به ففى عن رؤية الأشياء والأمثال كما
روى عن عامر بن عبد (١) أحد التابعين أنه قال ما أبالى امرأة زانية وحائطا
والمثول له في حركاته وسكناته الحق سبحانه فيقوم بوظائفه ويحفظه في تصرفاته
ويحميه عن مخالفاته وذلك مستنبط من معنى قوله في الحديث كنت له سمعا
وبصرا . وأما البقاء الذى يخلفه فهو الإقامة على ماله عليه بعد الفناء عماله من
الحظوظ فتبقى الأشياء كلها عنده كشيء واحد فهو أبدا دائم في المواقفات دون
المخالفات فالباقي بالحق عبارة عن عبدقى عن نفسه فهو يعقل الأشياء لا الحظ
يجلب منفعة أو يدفع مضرة بمعنى أنه لا يقصد ذلك بمعنى أنه لا يجد حظا بل إذا عمل قربة
يقصد بعملها موافقة الأمر لالذة نفسه في ذلك العمل ولا يطلب ثوابا عليه ثم
قال ولا يظن جاهل بعلوم هذه الطائفة أن معنى الفناء هو ترك التمييز بين
حقائق الأشياء وأحكامها فتصير الموجودات كلها شيئا واحدا وتبقى المخلوقات له
موافقات فيبقى النهى عنده كالامر لفئائه عن التمييز في الأحكام فإن هذا مذهب

(١) في الأصل عبد بدون اضافة وفي ترجمته من الخلية والاصابة عبد قيس بالاضافة .

معلول مدخول ذهب إليه من قصد تعطيل الشرائع وإبطال التكاليف وهو
 منهب الاباحية وإنما المعنى فيه ماقتنمناه من أنه فنى عن اوصافه وملاحظات
 أغراضه وبقي بأوصاف الحق فانه إنما يفعل الأشياء لغيره لاله لوجود
 استغنائاه عن المنافع والمضار وقال ابراهيم بن شيان الفناء والبقاء يدور على
 خلاص الوجدانية وصحة العبودية وما كان غير هذا فهو المغاليط والزندقة ونقل
 معناه عن أبى يعقوب النهرجورى (١) وقال أبو سعيد الخراز علامته ذهاب
 حظه من الدنيا والآخرة إلا من الله ثم يدع له باد من حق الله فيريه
 ذهاب حظه من رؤية حظه أن يتلاشى عن نفسه وتبقى رؤية ما كان
 من الله فذهب الحظ من الدنيا ترك الأغراض ومن الآخرة ترك طلب
 الأعواض وذهب حظه من رؤية حظه أن يتلاشى عن نفسه فلا يرى لها
 في جانب عظمة الله قدرا لحقارتها فيشتغل بالله عن رؤية ذلك فيسقى ما كان لله
 بالله ويفنى عما سوى الله فيكون ما كان في علم الله قبل إيجاده ثم قال التوحيد
 يقع في الذات والصفات والأفعال ففي الذات نفي الصفات بالأجراء وفي
 الصفات نفي التشبيه بالأسماء وفي الأفعال نفي الشريك في شيء من الأشياء
 قال الجنيد أشرف كلمة في التوحيد ما قاله أبو بكر الصديق رضى الله عنه سبحانه
 من لم يجعل لخلق سبيلا إلى معرفته إلا بالعجز عن معرفته ثم قال اجمع أن
 لا تشهد إلا الحق وتفى عما سواه فتسلب الارادات وتطرح كلفة التطلع إلى
 العادات انتهى ما لخصناه من كلام القسطلانى . فانظر كيف شرح هذه الألفاظ
 التى هى مظنة زلل الفهم شرحاً بيناً واضحاً جارياً على قوانين الشريعة مداره على
 أفراد الأمر لله وحده واسقاط ما سواه عن درجة الاعتبار ألا له الخلق والأمر
 وعلى ترك الارادات والاختيارات وترك منازعة القدرة وترك حظوظ
 النفس والقيام بالأوامر والنواهي لله وحده لالجب ثواب ولا لدفع عقاب

(١) له ترجمة في الرسالة التشريعية .

وهذا حال من عبد الله لله خلاف من عبد الله للثواب وخوف العقاب فأنما عبد لحظ نفسه وإن كان هو محبة أيضا لكنه في درجة الا برار وذلك درجة المقرين . أخرج ابن أبي حاتم في تفسيره عن موسى بن الصباح . قال اذا كان يوم القيامة يؤتى بأهل ولاية الله فيقومون بين يديه ثلاثة أصناف فيؤتى برجل من الصنف الاول فيقول عبدى لماذا عملت فيقول يارب خلقت الجنة وأشجارها وثمارها وأنهارها وحورها ونعيمها وما أعددت لأهل طاعتك فيها فأسهرت ليلى وأظلمت نهارى شوقا اليها فيقول إنما عملت للجنة فادخلها ومن فضلى عليك أن اعتقتك من النار فيدخلها هو ومن معه ثم يؤتى برجل من الصنف الثانى فيقول عبدى لماذا عملت فيقول يارب خلقت ناراً وخلقت أغلالها وسعيرها وسمومها ويحمومها وما اعتدلت لاعدائك ولاهل معصيتك فيها فأسهرت ليلى وأظلمت نهارى خوفا منها فيقول عبدى إنما عملت خوفا من النار فانى قد اعتقتك من النار ومن فضلى عليك أدخلك جنتى فيدخل هو ومن معه الجنة ثم يؤتى برجل من الصنف الثالث فيقول عبدى لماذا عملت فيقول ربى حبالك وشوقا إليك وعزتك لقد أسهرت ليلى وأظلمت نهارى شوقا إليك وحبالك فيقول الله عبدى إنما عملت حبالى وشوقا إلى فيتجلى له الرب فيقول ها أنا انظر إلى ثم يقول من فضلى عليك أن أعتقتك من النار وأبحتك جنتى وأزيرك ملائكتى وأسلم عليك بنفسى فيدخل هو ومن معه الجنة . وقال شارح منازل السائرين فى بيان عجز العقول عن إدراك الذاة المقدسة وترك الفكرة فى ذلك يعرف العبد أن عقله عاجز عن إدراك كل الموجودات من المخلوقات فضلا عن خالقها وقد عجزت العقول عن إدراك الخاصة التى يجذب بها المغناطيس الحديد والسقمونيا الأخلاط الصفراوية إلى غير ذلك مع القطع بوجودها فاذا عرف العبد عجزه وآيس من الوقوف على غاية مطلبه حمله ذلك على التمسك بحبل التعظيم والاجلال وسلم بذلك من الوقوع فى مسىء الاختلال . وقال شارح

منازل السائرين في شرح معرفة الخاصة وإنما ترجحت هذه الدرجة من حيث ارتفاع هذه المصوقة لا بمعرفة الصفة قوله وهي ثبت بعلم الجمع يريد المعارف وتعلقها بنفس الذات بذلك أن من تحقق عنده العلم بانفراد الحق سبحانه بالفعل والصفة والذات وقيام سائر الموجودات بما يخلقه لهم وفيهم من الصفات والحياة فاده ذلك إلى جمع الهمة عليه وعكوفها لديه وتصفو هذه المعرفة في ميدان الفناء عن ذكر غيره ورؤيته سواء وإذا في العبد عن غيره كملت معرفته يبقائه مع الحق وقلة غفلاته عنه بل عدمها وهو علم البقاء وإذا وصل من المعرفة إلى هذا الحد في التمكن شارف عين الجمع أي حقيقته وصار الجمع له حالا فحين الجمع بخلاف علم الجمع . وقال الشيخ تاج الدين ابن عطاء الله في الحكم كن بأوصاف ربوبيته متعلقا وبأوصاف عبوديتك متحققا منعك أن تدعى مالمس لك من المخلوقين أفبيح لك أن تدعى وصفه وهورب العالمين . وقال شارحه ابن عباد التعلق بأوصاف الربوية أن تشهد وجودك ولوازم وجودك لاشئ من جميع ذلك لك ولانك وانما هي عوار عندك فلا ترى وجودك الا يسقائه ولا عزتك الا بمرتته ولا قدرتك إلا بقدرته ولا غناك الا بفناء الى غير ذلك من الأوصاف ولا يتم لك ذلك الى أن تتحقق بأوصاف عبوديتك من عدمك وفقرتك وذلك وعجزك ثم أورد بعده كالدليل على ما ذكره من أنه لاحظ للعبد من صفات مولاه إلا التعلق بها فقط وإن ادعاه شيئا منها من كباثر معاصي القلب ومن مشاركة المربوب للرب ومن مقتضى الغيرة التي اتصف بها ومن أفحش الفواحش عند العارفين وجود شيء من الشراكة في قلب العبد بادعاء شيء من أوصاف الربوية لنفسه عقدا أو قولاً لأن ذلك منازعة له بما ورد الكبرياء إزارى والعظماء ردائي فمن نازعى واحدا منها قصمته (١) ومعنى المنازعة الدعوى قولاً وعبرة والاضمار

(١) رواه مسلم وأبو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث أبي

قصدًا أو إشارة ومعنى الغيرة في حقه تعالى أنه لا يرضى بمشاركة غيره فيما اختص به من صفات الربوبية وفيما هو حق له من الأعمال الدينية وإذا كان الحق تعالى منعمًا وحرم عليك أن تدعى ما ليس لك مما أعطى المخلوقين من الأموال وسمى ذلك ظلمًا وعدوانًا فكيف يبيع لك أن تدعى وصفه وهو رب العالمين لا شريك له في ذلك لأنك لا أنت ولا غيرك فهو إذا أعظم الظلم وأشد العدوان . قال وهذا المعنى الذي ضمنه المصنف هذه المسألة هو مرمى نظر الصوفية وكل ما صنفوه أو دونوه وأمروا به ونهوا عنه من أقوال وأفعال وأحوال إنما هي وسائل إلى هذا المقصد الشريف والمقام المنيف فشأنهم إنما هو العمل على موت نفوسهم وإسقاط حظوظها بالكلية وليس ذلك هو المقصود لهم بالذات وإنما غرضهم من ذلك ما يلزم عنه من انفراد الله تعالى بالوجود ولوازم الوجود انفرادًا لا يشاركونه في شيء منه البته وهذا كيمياء السعادة الذي أعوز أكثر الناس ولم يحظوا منه إلا بالافلاس إذ بذلك يستحق المرء عبودية الله الذي لا مقام للعبد أشرف منه ولهذا المعنى كانت عندهم حقائق خطرات الحظوظ وخفيات هواجس الهوى وكل ما يقتضى بقاء النفس وثبوتها من حجة المقامات وإيثار اللطاف والكرامات ذنوبًا عظيمة وأخلاقًا لثيمة فادحة في صدق العبودية والاختلاص للربوبية يتوبون من جميع ذلك إلى ربهم ويتعبدون به من شره . وقال ابن عباد أيضًا في شرح قول الحكم الكون كله ظلمة وإنما أناره ظهور الحق فيه فن رأى الكون ولم يشهده فيه أو معه أو قبله أو بعده فقد أعوزه وجود الأنوار وهذه الظروف المذكورة ليست بزمانية ولا مكانية لأن الزمان والمكان من جملة الآكوان قالوا معرفة تفصيل هذا الظهور هو والتفرقة بين هذه الحقائق على ما هي عليه تسر العبارة عنه وقد زلت فيه أقدام كثير من الناس ومن نصر على اكفار القائلين بالحلول والاتحاد من

هريزة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يرويه عن الله تبارك وتعالى .

أهل التصوف الحافظ أبو نعيم الأصبهاني في أول الحلية كما تقدم وكذلك القاضي ناصر الدين البيضاوي الإمام في التفسير والفقه والكلام والاصول والتصوف وانظر تفسيره المشهور تجلده مشحونا بالتصوف وقد نص في سورة المائدة على كفر من قال بالحلول والاتحاد وقال القاضي عياض في الشفاء مامعناه أجمع المسلمون على كفر أصحاب الحلول ومن ادعى حلول الباري سبحانه في واحد من الاشخاص كقول بعض المتصوفة والباطنية والنصارى والقرامطة وانظر كيف نقل ذلك عن بعض الصوفية وهم الغلاة منهم لا كلهم حاشاهم من ذلك وكذلك لم ينقل أصحاب الكتب الكلامية ذلك إلا عن بعضهم . قال الشيخ عز الدين ابن جماعة في شرح الكوكب الوقاد يجب أن ينزه الله تعالى عن الحلول خلافاً للنصارى وبعض الصوفية جل الله وتعالى عن قولهم علواً كبيراً . وقال القونوي في شرح التعرف في حديث كنت سمعه تأويل الحديث أن الله تعالى يتولى من أحبه في جميع أحواله كما يتولى الوالد والوالدة جميع أحوال الطفل بحيث أنه لا يمشي إلا برجل أحدهما ولا يأكل إلا بيده فكأنه فنيته صفاته وقامت صفات الوالدین مقامها لشدة اعتائهما بحفظه وتسخير الله إياها له وكذلك ورد في الحديث اللهم كلاًة ككلاًة الوليد (١) . فغنى كنت

(١) وقع هذا الحديث في الباب السابع عشر من الشهاب بلفظ اللهم واقية كواقية الوليد قال أخونا العلامة المحدث السيد أحمد في تخريج المسند فتح الوهاب بتخريج أحاديث الشهاب في الكلام على هذا الحديث رواه القضاة في مسند الشهاب وابن شاهين من طريق عبد الوهاب بن الضحاك ثنا ابن عياش عن يحيى ابن سعيد عن سالم عن ابن عمر قال كلف النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول فذكره وعبد الوهاب كذبه أبو حاتم وقال النسائي متروك وقال الدارقطني منكر الحديث وقال البخاري عنده عجائب لكن أورده الحافظ نور الدين الهيثمي في مجمع الزوائد من حديث ابن عمر أيضاً بلفظ كل يقول في دعائه واقية كواقية الوليد (٩ — تأييد)

سمعه إلى آخره أحاطت عنايتي ولطفي به بحيث يصير فعله وإدراكه كأنه فعل
وإدراكي . قال وأما ما يشير إليه أصحاب القول بالاتحاد من ادعائهم كون
الحديث على ظاهره وأن الحق سبحانه وتعالى مازال سمعاً وبصراً ويذا للعبد
حقيقة بدليل قوله كنت وإنما ظهرت له حقيقة الحال حينئذ فلا يخفى فساده
لاستحالة كون القديم صفة للحادث انتهى . وقال الفاكهي وهو أحد أئمة المالكية
وأحد المتصوفة وأحد أصحاب الشيخ أبي العباس المرسى في حديث كنت سمعه
فهو فيما يظهر لي على حذف مضاف والتقدير كنت حافظ سمعه الذي يسمع به
فلا يسمع إلا ما يحل سماعه وحافظ بصره كذلك إلى آخره قال ويحتمل معنى
آخر أدق من الذي قبله وهو أن يكون معنى سمعه مسموعه لأن المصدر قد جاء
بمعنى المفعول مثل فلان أملئ بمعنى مأمولى والمعنى أنه لا يسمع إلا ذكرى ولا
يلتذ إلا بتلاوة كتابي ولا يأنس إلا بمناجاتي . ولا ينظر إلا في عجائب ملكوتي
فلا يمد يده إلا إلى ما فيه رضى ورجله كذلك نقل هذين التأويلين عنه الحافظ
ابن حجر في شرح البخارى ثم قال وأسند البيهقي في الزهد عن أبي عثمان الجيزي
أحد أئمة الطريق قال ما معناه أسرع إلى قضاء حوائجه من سمعه في الاستماع
وعينه في النظر ويده في اللمس ورجله في المشي وهذا تأويل حسن سائغ وهو
لامام صوفي ثم قال الحافظ ابن حجر وحمله بعض المتأخرين الصوفية على ما يدكرونه
من مقام الفناء والمحو وأنه الغاية التي لا تنهى ورائها وهو أن يكون قائماً باقامة
الله له محبا بمحبته له ناظراً بنظره له من غير أن يبقى معه بقية تناط باسم أو تقف
على رسم أو تتعلق بأمر أو توصف بوصف قال ومعنى هذا الكلام أنه يشهد
إقامة الحق له حتى قام ومحبته له حتى أحبه ونظره إلى عبده حتى أقبل ناظراً به

وقال أبو يعلى يعنى المولود كذا فسر لنا ثم قال الحافظ نور الدين رواه أبو يعلى
وفيه راء لم يسم ببقية رجاله ثقات اه فاذا لم يكن المبهم هو عبد انوهاب المذكور
فهو شاهد له اه .

بقلمه انتهى ولا إشكال في هذا المعنى أيضاً ثم قال الحافظ ابن حجر وحمله بعض أهل الزيغ على ما يدعونه من أن العبد إذا لازم العبادة الظاهرة والباطنة حتى يصنى من الكدورات أنه يصير في معنى الحق تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وأنه يفنى عن نفسه جملة حتى يشهد أن الله هو الذي كر لنفسه الموحّد لنفسه الممجد لنفسه وأن هذه الأسباب تصير عدماً صرفاً في شهوده وإن لم تعدم في الخارج ثم قال ويرد على الاتحادية والقاتلين بالوحدة المطلقة قوله في بقية الحديث ولئن سألتني ولئن استعاذني فإنه كالصريح في الرد عليهم يعني حيث أثبت سائلاً ومسئولاً ومستعيزاً ومستعاذاً به وإلى هنا انتهى بنا القول في إبطال القول بالحلول والاتحاد وتزيه الصديقين عن القول به وبراءتهم وما يستدل به على براءتهم منه من حيث الجملة أن الائمة أهل الفقه والكلام وأكابر أعلام الإسلام ما زالوا يصحبون أهل الطريق ويحضرون مجالس وعظهم ويبالغون في الثناء عليهم وينقلون عباراتهم وإشاراتهم في دروسهم وتصانيفهم فلورأوا منهم ما يشعر بشيء من ذلك لكانوا أول النافرين وإلى الانكار مبادرين . كان إمام الشافعية أبو العباس ابن سريج أحد كبار أصحاب الوجوه والفضل على جميع الأصحاب حتى قيل إنه أفضل من المزنى كذا ذكره الشيخ أبو اسحق الشيرازي في ترجمته يحضر مجلس الجنيد ويسمع كلامه فيقول أشهد أن لهذا الكلام صولة ليست بضولة مبطل قال ابن السبكي في الطبقات وعن ابن سريج أنه تكلم يوماً فأعجب به بعض الحاضرين فقال ابن سريج هذا ببركة مجالستي لأبي القاسم القشيري صاحب الرسالة (١) وحكى ابن السبكي في طبقاته عن ابن السمعاني أنه

(١) كذا بالأصل والصواب لأبي القاسم الجنيد كما هو في طبقات ابن السبكي وهذه الحكاية أسندها القشيري في الرسالة والخطيب في التاريخ من طريق أبي الحسين علي بن إبراهيم الحداد قال حضرت مجلس أبي العباس ابن سريج فتكلم في الفروع والأصول بكلام حسن أعجبت به فلما رأى أعجابي قال إلى آخره .

روى بسنده أن أبا القاسم القشيري حج سنة من السنين وقد حج في تلك السنة أربعائة نفس من قضاة المسلمين وأئمتهم من أقطار البلاد وأقصى الأرض فأرادوا أن يتكلم واحد منهم في حرم الله فاتفق الكل على الاستاذ أبي القاسم فتكلم هو باتفاق منهم وكان ولده أبو النصر عبد الرحيم أيضا يحضر عنده الائمة . قال ابن السبكي لزم الائمة مثل الامام أبي اسحق الشيرازي الذي هو فقيه العراق في وقته وعتبة منبره وأطبوا على أنه لم ير مثله في تبره ثم قال ابن السبكي وأعظم ما عظم به أبو نصر أن إمام الحرمين وهو عصره نقل عنه في كتاب الوصية من النهاية وهذا فخار لا يعد له شيء . قلت ونقل عنه الرافعي والنووي في الروضة وكان الشيخ أبو الحسن الشاذلي يحضر عنده الائمة مثل سلطان العلماء الشيخ عز الدين ابن عبد السلام والشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد هذا مع ما صح عن ابن دقيق العيد من تشديد انكير على الاتحادية وتضليل عقولهم فلم يرأى في كلام الشاذلي ذرة من ذلك لكان أول مبادر الى انكارها . قال الشيخ تاج الدين ابن عطية الله في لطائف المنن سمعت شيخ تقي الدين ابن دقيق العيد يقول ما رأيت أعرف بالله من الشيخ أبي الحسن الشاذلي قال وأخبرني مكين الدين الاسمر قال حضرت بالمنصورة في خيمة فيها الشيخ عز الدين ابن عبد السلام والشيخ مجد الدين علي بن وهب القشيري والشيخ محي الدين الانجمي والشيخ أبو الحسن الشاذلي ورسالة القشيري تقرأ عليهم وهم يتكلمون والشيخ أبو الحسن صامت إلى أن فرغ كلامهم فقالوا ياسيدي نريد أن نسمع كلامك فقال أتم سادات الوقت وكبرائه وقد تكلمتم فقالوا لا بد أن نسمع منك فسكت الشيخ ساعة ثم تكلم بالأسرار العجيبة والعلوم الجليلة فقال الشيخ عز الدين وقد خرج من صدر الخيمة وفارق موضعه اسمعوا هذا الكلام الغريب القريب العهد من الله . وكان الشيخ أبو العباس المرسى تلميذ الشيخ أبي الحسن الشاذلي يحضر مجلسه الائمة . قال تلميذه الشيخ تاج الدين في لطائف المنن كان علماء

الزمن يسمون له هذا الشأن حتى كان شيخنا العلامة شمس الدين الأيبي والأصفهاني يجلسان بين يديه جلوس المستفيد آخذين عنه ومتلقين ما يديه حتى سأله أحدهما عن بعض المشايخ الظاهرين في الوقت ياسيدي أتعرفه فقال. أعرفه ها هنا وأشار إلى الأرض ولا أعرفه هناك وأشار إلى السماء . قلت فلو كان في طريقة المرسى وكلامه شيء من الاتحاد لم يقربه الأصفهاني الذي محله من علم الكلام والأصول بالمحل المعروف . وكان الشيخ تاج الدين ابن عطاء الله يحضر مجلس وعظه الأئمة مثل الشيخ تقي الدين السبكي إمام وقته تفسيرا وحديثا وقها وكلاما وأصولا ومنقولا ومعقولا بل المجتهد الذي لم يأت بعده مثله ولا قبله من دهر طويل وقد ذكر السبكي في بعض كتبه أخذه عن الشيخ تاج الدين وحضوره مجلسه ونقل عنه بعض كلامه وقال إنه متكلم الصوفية على طريق الشاذلية . وفي المعجم المخرج للسبكي أنه قرأ عليه كتابه الحكم وذكر فيه قطعة منه قرئت عنه واتصلت لنا بالسند إليه ولو كان في طريق الشاذلية أذى عوج لم يثن عليها السبكي ولا ولده ولا أئمة عصره ومن فادهم ولما كانت طرق التصوف دخل فيها الدخيل وكانت الطريقة القوية الحالية من البدع الجارية على قوانين الشريعة طريقة الجنيد وأتباعه . قال ابن السبكي في جمع الجوامع وأن (١) طريق الشيخ الجنيد وصحبه طريق مقوم وطريق الشاذلية في المتأخرين هي طريق الجنيد فانها كما يعرف من تأمل كلام الشاذلي في التعاليق التي رويت عنه وكلام الشيخ تاج الدين في كتبه دائرة مع الكتاب والسنة واقفة مع الشرع زاجرة عن الخواطر التي لم توزن بميزان الشريعة كما سيأتي نقل شيء من ذلك في الأمر الرابع قال سيدى علي بن وفارحه الله تعالى ونفعنا بركاته والمسلمين .

تمسك بحب اشاذلية تلق ما تروم وحقوذا الرجاء وحصل

(١) هذا معطوف على كلام تقدمه في المأين المنقول عنه والمعنى ونرى أن طريق الخ

ولا تعدون عينك عنهم فانهم شمس هدى في أعين المتأمل (١)
فان قلت في كلام كثير من نسب إلى السداد والاستقامة ما يشعر بذلك كابن
الفرارض وابن العربي وسيدى محمد وفا وولده سيدى على . قلت الجواب عن
ذلك الاعتذار والتأويل فان حسن الظن بأحد المسلمين واجب فضلا عن
تواردت الالسن بالشهادة له بالولاية فان ثناء الناس بذلك شاهد صدق كانص
عليه رسول الله ﷺ (٢) وقد قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لا تظن بكلمة
خرجت من أخيك سوءاً وأنت تجد لها في الخير محملاً (٣) . وقد كان ابن الفرارض

(١) ذكر صاحب القاموس فيه هذين البيتين وعرضاها لابن عطاء الله .
(٢) يعنى في مطلق الثناء لا بخصوص الولاية وذلك في حديث أنس مرفوعاً من
أنتم عليه خير أو جبت له الجنة ومن أنتم عليه شرراً وجبت له النار أنتم شهداء الله
في الأرض رواه الشيخان ورواه أبو داود وابن ماجه من حديث أبي هريرة وفي
صحيح البخارى عن عمر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أيما
مسلم شهد له أربعة نفر بخير أدخله الله الجنة الحديث وفي المعنى أحاديث كثيرة .
(٣) رواه المحاملى قال ثنا زياد بن أيوب ثنا محمد بن يزيد عن نافع بن عمر الجمحى
عن سليمان بن عبدة قال قال عمر رضى الله عنه قد كره وهو منقطع ووصله الحفاظ
أبو القاسم الاصمهاى فى الترغيب والترهيب والخطيب فى المتفق والمفترق باسناد
ضعيف من طريق يحيى بن سعيد بن المسيب عن أبيه قال وضع عمر ثمانى عشرة
كلمة حكم كلها قال ما عاقبت من عصى الله فيك بمثل أن تطيع الله فيه وضع أمر
أخيك على أحسنه حتى يأتى بك منه ما يظلمك ولا تظن بكلمة خرجت من أخيك
المسلم سوءاً أو قال شرراً وأنت تجد لها في الخير محملاً ومن تعرض للتهمة فلا يلومن
من أساء به الظن ومن كتم سره كانت الخيرة بيده وعليك بالصدق وان قلت ولا تعرض
أكثر فانهم فاتهم زينة فى الرخاء عدة فى البلاء وعليك بالصدق وان قلت ولا تعرض
فيما لا يعنى ولا تسأل عما لم يكن فان فيها كل شغل عما لم يكن ولا تطالب حاجة إلا

في زمن الشيخ زكي الدين عبد العظيم المنذرى واجتمع به وسمع من شعره وذكره في معجمه ولم يصفه بسوء عقيدة وقد أثني عليه الشيخ عفيف الدين اليافعي أحد أئمة الشافعية وأحد الأولياء الكبار في كتابه كفاية المعتقد ونكاية المتقدم وابن العربي أثني عليه اليافعي في كتابه المذكور والشيخ تاج الدين ابن عطاء الله في كتابه لطائف المنن وهما شاهدا عدل مقبولان في تركية مثل هذا فيها فقيهان صوفيان . قلت ذلك صوناً عن الواقعة في أحسن حفظاً للسان لا رضى بالنظر في الكتب المنسوبة إليه ولا إذنا في قراءتها لكل أحد ومعاذ الله أن أذن لاحد في ذلك ثم لا أذن وعن نقل كلام ابن العربي وابن الفارض في تأليفه الشيخ علاء الدين القونوي أحد أئمة الشافعية وهو شارح الحاوي فقيه أصولي صوفي متكلم علامة محقق فهذا جواب إجمالي وتفصيله بأمور . فأما الاعتذار فبأمرين أحدهما جواز أن يكون ذلك صدر حال سكر وغية وقد تقدم في كلام ابن السبكي الاعتذار بذلك وأن الله رفع التكليف عن غاب عقله فلا يؤاخذ بذلك ولا تحمل الواقعة فيه بسبب ذلك وإنما الإنكار على من يتلقى ذلك الكلام على ظاهره ويعتقده ويعتمده فهذا ينكر عليه أشد النكير ولهذا قال ابن سريج لما استفتى عن الحلاج هذا رجل خفي عنى حاله فلا أقول فيه شيئاً كأنه لم يثبت عنده أنه قال تلك الكلمة في حال صحو الثاني جواز أن يكون ذلك الكلام مفترى

من يجب نجاحها ولا تهاون بالحلف الكاذب فيها كك الله ولا تصحب الفجار فتعلم من فجورهم واعتزل عدوك واحذر صديقك إلا الأمين ولا أمين إلا من خشى الله وتخشع عند القبور وذل عند الطاعة واستعصم عند المعصية واستشر في أمرك الذين يخشون الله وهم العلماء فإن الله تعالى يقول (إنما يخشى الله من عباده العلماء وروى البيهقي في الشعب من طريق إبراهيم بن أبي طيبة عن يحيى بن سعيد عن أبيه قال كتب الى بعض إخواني من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن ضع أمر أخيك على أحسنه وذكر ما تقدم غير أنه خالفه في كلمات .

عليه ودرس في كتابه أو ديوانه إما من عدو حاسد يريد شينه بذلك وتقصيه
كما وقع كثيرا للعلماء وذكروا عن شرح التنبيه للجليل أنه مشحون بغرائب
لا تعرف في المذهب وأنها ليست منه بل أدخلها فيه بعض الحسنة فأفسد بها
الكتاب . وإما من زائف ملحد أراد ترويح أمره ونصرة معتقده ففس هذا
الكلام ليأخذ الناس بالقبول لاحسانهم الظن بهؤلاء الاخير . وقد أخبرني
بعض القضاة ممن أثق به أن الشيخ عبد الكريم الحضرمي أحد الائمة السادة
الكبار وقد اجتمعت أنا به بمكة الشريفة في مرض موته سئل عن بيت من
كلام ابن الفارض وهو قوله :

وإذا سألتك أن أراك حقيقة فاسمع ولا تجعل جوابي لن ترى
فقال هذا ليس من كلامه فإن ابن الفارض عارف والعارف لا يقول مثل هذا
وأما التأويل فبأمور أحدها أن العبارة عن المعاني المدركة بالوجدان على ما هي
عليه تعسر جدا ألا ترى أن الشخص لو أراد أن يصف لذة الجماع لمن لم
يأشره بعبارة توصل ذلك إلى فهمه على حقيقته لم يستطع ذلك أبدا ومن الأمور
المقررة في العقول أن البدييات والضروريات لا يمكن حدها وقد قال الامام
فخر الدين إن العلم لا يحده لأنه ضروري . وقال إمام الحرمين إنه نظري عسر
الحديث (١) للعارف منهم معنى قائما بقلبه فيريد التعبير عنه فلا يمكنه عبارة
تعطيه فيأتي بعبارة موهمة كما قال الغزالي في الفنا ان العلماء به قصرت عبارتهم
عن إيضاحه ويانه بعبارة مفهومة موصلة للغرض إلى الافهام وكما قال ابن عباد
في مراتب الشهود ان التفرقة بين حقائقها على ما هي عليه تعسر العبارة عنها وأنه
زلت بسبب ذلك أقدام كثير من الناس . وقال صاحب التعرف مشاهدات
القلوب ومشاهدات الاسرار لا يمكن العبارة عنها على التحقيق بل تعلم بالمنازلات
والمواجيد ولا يعرفها إلا من نازل تلك الاحوال . زاد القونوي في شرحه ونظير
ذلك حال المسرور والمهموم ومن اتصف بالسرور والهموم قال وقد يجد الانسان

(١) كذا بالأصل ولعل صوابه فيطراً .

في نفسه أموراً يتحققها وتضيق عنها عبارته ويقصر عن تعريفها إشارته. الثاني أن يكون من استعمال اللفظ في معنى آخر غير المشهور على ألسنة العلماء تواضعاً منهم أو اصطلاحاً بينهم كلفظ الاتحاد فإنه يطلق على المعنى المرادف للحلول كما جمع بينهما الغزالي والبيضاوي وذلك كفر ويطلق بمعنى التوحيد وإفراد الأمر كله لله وقد نبه على ذلك من أئمة التحقيق العلامة سعد الدين التفتازاني ولهذا قال سيدي علي وفا في قصيدة.

يظنون بي حلولاً واتحاداً وقلبي من سوى التوحيد خالي
فتبرأ من الاتحاد بمعنى الحلول . وقال في أبيات آخر

وعلمك أن كل الأمر أمرى هو المعنى المسمى باتحاد

فذكر أن المعنى الذي يريدونه بالاتحاد إذا أطلقوا هو تسليم الأمر لله وترك الإرادة معه والاختيار والجرى على مواضع أقداره من غير الاعتراض وترك رؤية الخلق ونسبة العطاء والمنع مثلاً إليهم . وقال أبو يعقوب الخالص من الأعمال ما لم يعلم به مالك فيكتبه ولا عدو يفسده ولا النفس فتعجب به قال صاحب التعرف معناه انقطاع العبد إلى الله والرجوع إليه من فعله . قال القونوي أي إذا كمل انقطاع العبد إلى الله وفناؤه عن فعله يصير فعله كلاً فعل فكأنه لم يفعل شيئاً فلا الملك يكتبه ولا العدو يفسده ولا النفس تعجب به أي على سبيل التشبيه والتقدير إذ التقدير أعطى الموجود حكم المعدوم أو بالعكس . قال وأكثر ما يقع في كلام هذه الطائفة من الاشارات محمول على هذا النوع من الاستعارات ومن حملها على ظاهرها أشكلت عليه معانيها فأساء الظن بهم انتهى . الثالث أن يكون ما وقع في ألفاظهم مضافاً إلى أنفسهم وهو عما لا يضاف إلا إلى الله تعالى فاتهم يقصدون به حكايته عن الله فإن الكلام ينقسم إلى ما يحكيه المتكلم عن نفسه وإلى ما يحكيه عن غيره وإن لم يصرح بالاضافة إليه كحديث البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال ما لعبد مؤمن عندى جزاء إذا قبضت صفه

من أهل الدنيا ثم احتسبه إلا الجنة فهذا إنما قاله صلى الله عليه وسلم حكاية عن ربه وإن لم يصرح به وقال تعالى (وما منا إلا له مقام معلوم) فهذا على لسان الملائكة وقال وما تنزل إلا بأمر ربك فهذا على لسان جبريل وهذا نوع لطيف حررت الكلام فيه في الاثنان ومثاله قول سيدي علي وفارحه الله تعالى والمسلمين:

كمالك طاعتي في كل حال وقصصك أن تعاند في مرادى

فان هذا قاله على لسان الحقيقة وكذا قول ابن الفارض .

وإن عبد النار المجوس وما انطفت كما جاء في الأخبار في ألف حجة

فما عبدوا غيرى وما كان قصدهم سوى وإن لم يضمنوا عقد نيتى

قاله أيضا على لسان الحقيقة مشيرا به إلى أن عبادة الكفار وسجودهم للنار والصنم والوثن واقع في الحقيقة لله تعالى لأن المذكورات أقل أن تعبد ويسجد لها فتقع السجدة لله على رغم أنف الساجد وهو كافرينية السجود لغير الله وهذا معنى قوله تعالى والله يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها . أخرج ابن أبي حاتم في تفسيره عن قتادة في الآية قال المؤمن يسجد لله طائعا والكافر يسجد لله كارها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم بسند صحيح عن ابن عباس في قوله وله أسلم من في السموات والأرض طوعا وكرها الآية قال عبادتهم لي أجمعين طوعا وكرها . وأما حسن الظن وعدم الوقعة فذاك هو الذي دلت عليه الآيات (١)

(١) كآية يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرًا من الظن قال ابن عباس في تفسيرها نهي الله المؤمنين أن يظن بالؤمن سوا أسنده عنه ابن جرير والبيهقي في الشعب وروى مالك ومن طريقه الشيخان عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث وروى ابن أبي شيبة من طريق مجاهد عن الشعبي عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نظر إلى الكعبة فقال ما أعظمك وأعظم حرمتك وللأسلم أعظم حرمة منك حرمة الله دمه وماله وعرضه وأن يظن به ظن السوء وكذا رواه البيهقي في الشعب من طريق حفص بن عبد الرحمن عن شبل

والأحاديث والآثار ونصوص العلماء ولا ينبغي يخطيء الإنسان في عدم السب خير من أن يخطيء في العقوبة والمقصد الشرعي من التحذير حاصل بالتنفير من ذلك الكلام من غير وقية فيه من نسب إليه وقد قال بعض الأئمة لو عاش الإنسان عمره كله لم يلعن إبليس لم يسأل الله عن ذلك . وقال السبكي في فتاويه أعلم أنا نستصعب القول بالتكفير لأنه محتاج إلى تحرير المعتقد وهو صعب من جهة الإطلاع على مافي القلب وتخليصه عما يشبهه وتحريره ويكاد الشخص يصعب عليه تحرير اعتقاده نفسه فضلاً عن غيره واعتراف الشخص به هيئات أن يحصل وأما البيئة في ذلك فصعب قبولها لأنها تحتاج إلى ما قدمنا . وسئل الشيخ ولي الدين العراقي عن ابن العربي وابن الفارض فأجاب ينبغي عندي أن لا يحكم على ابن العربي نفسه بشيء فإني لست على يقين من صدور هذا الكتاب عنه ولا استمراره عليه إلى وفاته . قال وأما ابن الفارض فالإتحاد في شعره ظاهر لكن علماء عصره رووا عنه في معاجمهم ولم يترجموه بشيء من ذلك . فقال الحافظ زكي الدين عبد العظيم المنذرى في معجمه عمر بن علي بن مرشد الشافعي الأديب سمع من القاسم ابن أبي القاسم ابن عساكر وحدث عنه سمعت عنه شيئاً من شعره . وقال الحافظ رشيد الدين المطارفي معجمه الشيخ الفاضل الأديب كان حسن النظم متوقفاً الخاطر وكان يسلك طريق التصوف ويتحلل مذهب الشافعي وأقام بمكة مدة وحج جماعة من المشايخ . وقال الحافظ أبو بكر ابن مسدي في معجمه بارع في الأدب وكان رفيق الطبع عذب التبع فصيح العبارة دقيق الإشارة سلس القيادييل الأصدار والإيراد متطرق متصوف كالروض الملقوف وتخلق بالزى وتزاي بالخلق وجمع من كرم النفس كل متفرق انتهى . وأما عدم الأذن في قراءة هذه الكتب .

ابن عباد عن ابن أبي نجيح عن ابن عباس مرفوعاً به وروى ابن ماجه نحوه من حديث ابن عمر باسناد ضعيف والأحاديث في المعنى كثيرة .

فنقول إما أن تكون لا تأويل لها صحيح فواضح أن قراءة مثل ذلك لا يجوز أو يكون لها تأويل صحيح ومخلص سائق وحيث أنها كلامان أحدهما القارىء ونقول له ما مرادك بقراءة هذه الكتب أم مجرد فهم العلم فهل أتقنت علوم الشريعة المهمة من الفقه الذى هو تكاليف محضة والحديث الذى هو آداب سنية والتفسير الذى هو معارف عليّة والآلات التى بها يتوصل إلى فهم ذلك كلا والله لا أتقنت ذلك ولا بعضه ولا المقرئ أيضاً فهذا خروج عن قانون الأدب والعقل حيث ترك الاشتغال بالعلم المهم إلى غير المهم وإن كان مرادك أن تصير بقراءتها صوفياً محققاً فوالذى فلق الحبة وبرأ الأسمة لو قرأت من هذه الكتب عدد رمل عالج في مدة عمر نوح لم تصر صوفياً حتى يلج الجبل في سم الخياط إنما «تصوف السوب في الطاعات وترك المخالفات وفطم النفس عن المألوفات وعدم التطلع إلى ما في أيدي الناس من الأموال المباحات فضلا عن الشبهات وترك التوصل بالخلق والاعتماد على الله في كل الحالات وترك النظر إلى صحة الملوك والأمراء فضلاً عن سواهم من أهل الهيئات . قال الجنيد ما أخذنا التصوف من القال والقيـل ولكن عن الجوع وترك الدنيا وقطع المألوفات . وإذا كان أهل الطريق ذموا من يشتغل بدقائق الفقه التى لا يحتاج إليها إلا نادراً كعويص مسائل الحيض والاجارة والمسافة وغير ذلك ورأوا العكوف على لزوم الطاعة وتطهير النفس أولى فكيف يسمحون للسالك بقراءة هذه الكتب التى لا تدخل لها في السلوك ولا في تربية المريد وإنما هي إشارات محضة عن وجدانيات حصلت لهم عند انتهائهم فرموا إليها وليس للسالك حاجة بها ولا تعويل في سلوكه عليها . وقد ذكر الغزالي في الاحياء سرّاً من الاسرار ثم قال لعل القدر الذى ذكرناه كان الأولى تركه إذ سالك هذه الطريق لا يحتاج إلى أن يسمعه من غيره والذى لم يسلكه لم ينتفع بسماعه بل ربما يتضرر به إذ يورثه ذلك دهشة من حيث مالا يفهم

انتهى ولم يعهد لأحد من أئمة الطريق قديما ولا حديثا عقد حلقة لتدريس مثل هذه الكتب وتقريرها كما يقرر سائر العلوم وإنما يأخذون المريد بالخلوة والافتراد وملازمة عبادات والذكر والأوراد وبمجاهدة النفس ونحوها من وظائفهم المعروفة إلى أن يفتح الله عليه وكان المتوجه منهم بمن أذن له يعقد مجلسا للوعظ يتكلم فيه على الناس بالمواظع الحسنة والحكم المستحسنة ويشير إلى مافي بواطنهم من الخبايا بما أطلعه الله عليه من الكشف ويصدع بالحق بصدق وإخلاص فيصلح الله بمواظعه خلقا ويشفي أدواء وينور قلوبا ويهدي بصائر من حيث لا يشعرون هذا مصطلح القوم وبه كانوا يعملون ولثل ذلك كان ابن سريج يحضر مجلس الجنيد والشيخ أبو إسحاق الشيرازي يحضر مجلس أبي نصر الفشيري في الكلام . الثاني يتعلق بالمقرى فنقول له أيها الشيخ نفعنا الله وإياك عليك أن تأخذ المريدين بالأداب التي قررها أهل الطريق ولا تمكنهم من قراءة هذه الكتب التي هي مضلة الفهوم على تقدير أن يكون من المحققين العالمين بتأويله على أحسن المسالك فإن اشتغالهم بهذه يشغلهم عما هم بصدده من السير هذا على تقدير أن يكونوا مستعدين لفهمها ذوى أذهان صحيحة لا يقبلون البدعة ولا تروج عليهم الشبهة فكيف إذا كانوا على خلاف ذلك ولولم يكن إلا عدم معرفتهم بقواعد علم الكلام وما يجوز على الله وما يستحيل عليه من الصفات وما يتعلق بالنبوات وما يتعلق بحدوث العالم وما يترتب على ذلك من الأمور المهلكات عافانا الله من كل بلية وعصمنا من الزيغ إنه جواد كريم . ربنا لا ترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب . واخرج حب الدنيا من قلوبنا فانها رأس كل خطيئة وانزع حب الرياسة من رؤوسنا فإن النفس أماراة بالسوء حبا للمراتب العلية اللهم ارزقنا عصمة بك واستمساكا بكتابك ووقوفات تحت أقدام نبيك سيد المرسلين وإمام المتقين . وقائد الغر المحجلين . لأريد بسنته بدلا ولا أبغى عنها حولا ولا أترحز عن

آدابها السنية لا قولاً ولا فعلاً في ليلٍ ونهارٍ وعشيقٍ وإيكاريٍ ويقظيٍّ ومناميٍّ
وحيايٍّ ومماتيٍّ من ذا الذي يصل إلى مولاه من غير بابٍ ومن ذا الذي يوثق
بمرأه سوى كريمٍ أحبابه عليه السلام وعلى سادات السادات آله وأصحابه (تذنيب)
تقدم ذكر المتخلق بالصفات فربما ظن أن المتخلق انصف بصفات الله حقيقة
وهذا محال إنما أخذ الاسم فقط لا المعنى الذي وصف به الباري بل بمعنى حادث
يليق بالعبد كما تقدم تقريره في كلام القسطلاني فالرحيم مثلاً تطلق على الله وعلى
غيره لكن معناه في حق العبد رقة القلب وهو محال على الله فالرحمة في حقه سبحانه
إرادة إيصال الخير أو فعله على الخلاف في كونها صفة ذات أو صفة فعل . قال
الغزالي في الاحياء الاسامي كلها إذا أطلقت على الله وعلى غير الله لم تطلق عليهما
بمعنى واحد اصلاً حتى أن اسم الموجود الذي هو أعظم الاسماء اشتراكاً لا يشمل
الخالق والخلق بوجه واحد بل كل ما سوى الله فوجوه تابع لوجوده والوجود
التابع لا يكون مساوياً لوجود المتبوع وإنما الاستواء في إطلاق الاسم نظيره
اشتراك الفرس والشجر في اسم الجنس وليس امتشابهين في الجنسية وهذا التباعد
في سائر الاسامي أظهر كالعلم والارادة والقدرة وغيره فكل ذلك لا يشبه فيه
الخالق الخلق انتهى وما هنا انتهى الكلام في الأمر الأول وهو التنزيه عن الحلول
والاتحاد وقد أطلعنا فيه وحق لنا أن نطيل فانه مزلة أقدام . (الأمر الثاني) القول
بالاباحة وهذا أيضاً لم يقل به أحد من المعتبرين وإنما قال به بعض الغلاة زعموا أن
الانسان إذا وصل إلى حد الفناء سقط عنه التكليف وأبيحت له المحرمات وقد
تقدم في كلام القسطلاني الإشارة إلى ذم ذلك وأنه زندقة وكذا في كلام أبي
نعمان قال القاضي عياض ما معناه الإجماع على تكفير من قال بتعطيل الأمر وأمر
والنواهي من المتصوفة وأصحاب الاباحة . وقال القونوي في شرح التعرف
يحكي عن طائفة من أهل الزيغ والضلال أن العبد إذا وصل إلى الله سقط عنه
التكالييف وعلموا ذلك بأن المقصود من التكليف هو القرب والوصول إلى الله

فإذا حصل المقصود فلا حاجة إلى الوسيلة وهذا محض الكفر والالحاد في دين الله فان من المعلوم بالضرورة أن أقرب الناس إلى الله أنبياء ومورسله ولم يرتفع عنهم التكليف إجماعاً فمن دونهم أولى . قال وذكر الغزالي أنه إن وقع في كلام أحد من المعتبرين ما يؤهم ذلك فتأويله أنه يسقط عنه كلفة التكليف لأنفس التكليف ومعنى ذلك أنه يتلذذ بالعبادات فلا يجد لها كلفة في الصلاة وقوله أرحنا بها يا بلال (١) ونحو ذلك انتهى والدليل على أن طريق الجنيد والشاذلي بريئة من ذلك ما ذكر في ترجمة الجنيد أنه حضر وقت موته وهو يصلي فكان فاعداً يصلي ويثني رجله كلما أراد أن يسجد فلم يزل كذلك حتى خرجت الروح من رجله فصلى وهي ممدودة قليل له لو اضطجعت فقال هذا وقت يؤخذ منه ولم يزل ذلك حاله حتى مات . وقال أبو عبد الرحمن السلمي سمعت جدي يقول دخل أبو العباس بن عطاء على الجنيد وهو في النزاع فلم عليه فلم يرد عليه ثم رد عليه بعد ساعة فقال اعذرني فاني كنت في وردي ثم حول وجهه إلى القبلة وكبر ومات . وقال أيضاً سمعت عبد الواحد بن بكر قال سمعت محمد بن عبد العزيز يقول سئل الجنيد عن لم يبق عليه من الدنيا إلا مقدار مص نواة فقال المكاتب عبد ماني عليهم درهم وقال الشيخ (٢) في دعائه لما قال واعطنا كذا وكذا والرزق الهني الذي لا حجاب به في الدنيا ولا عقاب عليه في الآخرة على بساط التوحيد والشرع . قال الشيخ تاج الدين في التتوير قوله على بساط علم التوحيد أى على أن أشهدك فيما رزقتي وأراك نبياً أطمعني فلا أشهد ذلك من غيرك ولا أضيفه إلى أحد من

(١) رواه أحمد وأبو داود من حديث رجل من الصعابة لم يسم باسمه باسناد صحيح وقد سمى في رواية الطبراني من طريق عيسى بن يونس عن مسعر عن عمرو بن مرة عن سلمان بن خالد أراه من خراقة قال وددت أني صليت فاسترحت فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول يا بلال أقم الصلاة وأرحنا بها .

(٢) كذا بالأصل والمراد به أبو العباس الرضى فان هذا من حربه المذكور في لطائف النتن

خلقك وكذا أهل الله لا يأكلون إلا على مائدة الله أطعمهم من أطعمهم لعلمهم أن غير الله لا يملك معه شيئا فسقط بذلك شهود الخلق عن قلوبهم فلم يصرفوا لغير الله حبه ولا وجوها لمن سواه ودهم إذ رأوا أنه أطعمهم ومنهم من فضله . وقوله والشرع لأن من استرسل مع إطلاق التوحيد ورأى أن الملك لله تعالى وأن لا ملك لغيره معه ولم يتقيد بظواهر الشريعة فقد قذف في بحر الزندقة وعاد حاله بالوبال عليه ولكن الشأن أن يكون بالحقيقة مؤيدا وبالشرعية مقيدا فان الانطلاق مع الحقيقة من غير تقيد بالشرعية تعطيل الأمر الثالث القول بالوحدة المطلقة وقد بين القسطلاني فيما تقدم نقله عنه أن هذا القول قال به بعض المتصوفة الذين اشتغلوا بعلوم الأوائل وادخلوها في فهم ومن مذهب الفلاسفة القول بقدم العالم وقدم الأرواح وإثبات الهوى وكل ذلك تغير خارج عن ملة الاسلام نعوذ بالله منه وعليه تنفرع الوحدة المطلقة وبمن ركب له تصوفا على مذهب الفلاسفة ابن سينا ذاك الأعمى القلب والبصيرة فجرى الله أمته خيرا الذين حرموا الاشتغال بعلم المنطق والفلسفة حظرا من أن يجرى إلى شيء من عقائدهم الفاسدة كما قال ابن الصلاح في تعليل ذلك مدخل الشرر والعجب من أراد الوصول إلى مرتبة الصالحين وترك سنة سيد الأنبياء والصالحين رسول الله ﷺ وعمد إلى سنة قوم كفار ضلال وبني قواعد عليها ليصل . نعم وصل ولكن إلى شفا جرف هار . وقد حدثت عن العلامة الكريمي أنه حكى أن بعضهم رأى النبي ﷺ في النوم فسأله عن الغزالي والفخر الرازي وابن سينا فأثنى على الغزالي خيرا كثيرا وقال في الفخر إنه معائب وقال في ابن سينا إنه أراد أن يصل إلى الله بغير واسطى فاقطع وإذا تأملت كتب المعتبرين كرسالة القشيري وغيرها وكلام الشاذلي وكتب الشيخ تاج الدين لم تجد فيها لفظة من ذلك وإن وقع في كلامهم لفظ الوحدة فإرادهم به التوحيد وانفراد الله بالوجود ولوازم الوجود لذلك الذي يريده

أولئك . الأمر الرابع الاعتماد على كل خاطر سواء وافق الشرع أم خالفه . وربما كان صاحب هذا الخاطر بمن لم يتقدم له نظر في الشرعيات أصلاً ولا أصولاً ولا فروعاً وربما انضم إليه أنه لم تحصل له الرياضة التي يشرطها أهل انقول بالألهام فلا حصل هذا ولا هذا ثم أخذ يعتمد على جميع وسائره وخواطره ويقررها ويدونها ويعمل عليها ويدعى أنها التحقيق ويردبها القواعد الشرعية والآحاديث النبوية . ويزعم أن الفقهاء بعيدون عن هذا الذوق فليت شعري أجاهه من الله جبريل فأخبره أن خاطره معصوم وأن الفقهاء كلهم حججوا عن هذا الأمر وإدراك أنه حق بل هذا خرق لاجتماع كل طائفة حتى الصوفية فانهم نصوا على أن الخواطر غير معصومة وأنها لا بد من عرضها على الكتاب والسنة وأن لا بد من تقدم الاشتغال بهما . قال أبو سليمان الداراني ربما تقع في قلب النكتة من نكت القوم أياماً فلا أقبلها إلا بشاهدين عدلين من الكتاب والسنة . وقال أبو حفص الحداد من لم يزن أفعاله وأحواله في كل وقت بالكتاب والسنة ولم يتهم خواطره فلا تعده في ديوان الرجال . وقال الجنيد الطريق مسدود على الخلق إلا على من اقتفى آثار رسول الله ﷺ وقال من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث لا يقتدى به في هذا الأمر لأن علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة وقال مذهبا هذا مشيد بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال الغزالي في الأحياء في باب العزلة المحتاج إلى التعلم لما هو فرض عليه عاص بالعزلة وإن تعلم الفرض وكان لا يتأتى منه الخوض في العلوم وراء الاشتغال بالعبادة فليعتزل وإن كان يقدر على التبرز في علوم الشرع والعقل فالعزلة في حقه قبل التعلم غاية الخسران ولهذا قال النخعي وغيره تفقه ثم اعتزل ومن اعتزل قبل التعلم فهو في الأكثر مضيع أوقاته بنوم أو فكر في هوس وغايته أن يستغرق الأوقات بأوراد يستوعبها فلا ينفك عن أنواع من الغرور تخيب سعيه وتبطل عمله من حيث لا يدري ولا ينفك في اعتقاده في الله وصفاته عن أوهام يتوهمها وعن خواطر

(١١ — تأييد)

فاسدة تعتبره فيها فيكون في أكثر أحواله ضحكة للشيطان وهو يرى نفسه في العباد فالعلم هو أصل الدين فلا خير في عزلة العوام والجهال . وقال في باب الالهام زعم قوم من أهل التصوف أن الطريق في حصول الالهامات أولا قطع علائق الدنيا بالكلية فيفرغ قلبه عنها ويقطع همه عن الأهل والمال والولد وعن العمل والولاية والجاه ويصير قلبه إلى حالة يستوى فيها وجود كل ذلك وعدمه ثم يخلو بنفسه في زاوية مع الاقتصار على الفرائض والرواتب ويجلس فارغ الهم بمجموع القلب ولا يفرق فكره لقراءة قرآن ولا يتأمل في تفسيره ولا يكتب حديثاً ولا غيره بل يجتهد أن لا يخطر بباله شيء غير ذكر الله تعالى ويلزم في الخلوة قول الله الله الله على الدوام مع حضور القلب إلى أن ينتهي إلى حالة يترك تحريك اللسان ويرى كأن الكلمة جارية على اللسان ثم يصير على ذلك إلى أن ينمحي أثرها عن اللسان فيصادف قلبه مواظباً على الذكر ثم يواظب إلى أن ينمحي من القلب صورة اللفظ وحروفه وهيئة الكلمة ويبقى معنى الكلمة مجرداً في قلبه حاضراً فيه كأنه لازم له لا يفارقه وله اختيار في استدامته في هذه الحالة بدفع الوسواس وليس له اختيار في استجلاب رحمة الله بل هو بما قد فعله قد تعرض لنفحات الرحمة فلا يبقى إلا الانتظار لما يفتح الله من رحمته فعند ذلك إذا صدقت إرادته وصفت همته وحسنت مواظبته ولم تجاذبه شهواته ولم يشغله حديث النفس بعلائق الدنيا تلمع لوامع الحق في قلبه ويكون في ابتدائه كالبرق الخاطف لا يثبت ثم يعود وقد يتأخر وإن عاد قد يثبت وقد يكون مختلفاً وإن ثبت فقد يطول ثباته وقد لا يطول وقد يتظاهرها مثاله على التلاحق وقد يقتصر على فن واحد ومنازل أولياء الله فيه لا تخصي كما لا يخصي تقا وتهم وقد رجع هذا الطريق إلى تطهير محض من جانبك وتصفية وجلاء ثم استعداد أو انتظار فقط . وأما النظر وذووالاعتبار فلم ينكروا وجود هذا الطريق وإمكانه وإفضاءه إلى المقصود على النور

ولكن استوعروه واستبطئوا ثمرته واستبعدوا اجتماع شروطه وقالوا إن
 محور العلائق إلى ذلك كالمعذرفان حصل في حالة ثباته أبعد منه إذا بدأ وسواس
 وخاطر يشوش القلب قال رسول الله ﷺ قلب المؤمن أشد تقبلاً من القدر
 إذا استجمعت غليانا (١) وقال صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن بين أصبعين من
 أصابع الرحمن (٢) وفي أثناء هذه المجاهدة قد يفسد المزاج ويختلط العقل
 ويمرض البدن وإذا لم تتقدم رياضة النفس وتهذيبها بحقائق العلوم نشبت بالقلب
 خيالات فاسدة تطمئن النفس إليها مدة طويلة إلى أن تزول والعمر ينقضي دون
 النجاح فيها فكم من صوفي سلك هذه الطريق ثم بقي في خيال واحد عشرين
 سنة ولو كان هذا قد اتقن العلم من قبل لا يفتح له وجه التباس ذلك الخيال في
 الحال فلا اشتغال بطريق التعلم أو ثق وأقرب إلى الغرض وقالوا إن ذلك يضاهي
 ما لو ترك الإنسان تعلم الفقه وزعم أن النبي ﷺ لم يتعلم ولكن صار قتيها
 بالوحي والالهام عن تكرار وتعليق وزعم أنه ربما انتهى بالرياضة إلى ذلك
 ومن ظن ذلك ظلم نفسه وضع عمره بل هو كمن ترك طريق الكسب والحراقة
 رجاء العثور على كنز من الكنوز فإن ذلك ممكن ولكن بعيد جداً فكذلك
 هذا وقالوا لا بد أولاً من تحصيل ما حصله العلماء فمساء ينكشف بالمجاهدة بعد
 ذلك انتهى كلام الغزالي . وقال القطب القسطلاني في علوم هذه الطائفة ما جيد
 ترد عليهم من سوابق أعمال حصلت لديهم وأحوال الورثاء عن أعمال صححوها
 فلا يرث الأعمال إلا من صحح الأحوال وأول ذلك علوم الشريعة المتعين
 عليها من علم الفقه وأصول الدين على طريق الكتاب والسنة والسلف الصالح

(١) رواه أحمد والحاكم وصححه من حديث المقداد بن الأسود بلفظ قلب

المؤمن أشد تقبلاً من القدر في غليانها

(٢) لفظ الحديث إن قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب

واحد يصرفه حيث يشاء كذا رواه أحمد ومسلم من حديث ابن عمر رضي الله عنهما .

دون التعمق في البحث عن دقيق الشبه وغوامضها فإذا حصل من ذلك ما فيه كفاية
استعمل ما علم وجد في الخدمة ما استطاع فأول ما يلزمه البحث عن آفات النفس
وعلاؤها ومعرفة دخلها وخلها وتهذيب أخلاقها والتوسل إلى سد طرق أبواب
فتنة الدنيا ومكايد الشيطان والاجتهاد والاحتراز منها وهو جل علم الحكمة الذي
قال الله تعالى فيه ومن يوث الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا فإذا تمرنت النفس
على هذه الحالات والوظائف ولانت أخلاقها وطباعها عن القسوة والفظاظة
وتطهر ظاهرها وصفا باطنها تمكن السالك حينئذ من مراقبة خواطره وتصفية
أسرارها وهو المعبر عنه بعلم المعرفة ولسان العبارة يفصح عنه ثم بعده علم الخواطر
والمكاشفات والمشاهدات وهو الموصوف بعلم الاشارة وهذا العلم من خصائص
الصوفية بعد مشاركتها في العلوم المشهورة المذكورة وإنما قيل له علم الاشارة
لأنه يقصر عنه لسان العبارة لأنه علم ذوق ومنازلة ومواجيد متواصلة ولا
ينحصر ذلك في عبارة لقائل وإنما يجري على اللسان ما هو نفع وتعليم لقائل فقد
روى مرسل (١) من حديث سعيد بن المسيب قال قال رسول الله ﷺ إن من
العلم كهيئة المكنون لا يعلمه الا أهل المعرفة فإذا نطقوا به لم ينكروه الا أهل الغرة
بالله وروى مسند من حديث عطاء عن أبي هريرة (٢) وقال في موضع آخر
لا غنى بالتوجه عن العلم فإن لم يتسع وقته له سأل عن أمر دينه ولا يستبد بما
يخطر له في ذلك فإنه يخرج به عن طريق الاستقامة انتهى . وقال الشيخ أبو
الحسن الشاذلي رضي الله عنه إذا كنت في درجة الخواص من القاصدين وعرض
لك في عز تلك الوسواس بما يشبه العلم من طريق الالهام والكشف من حيث
التوهم فلا تقبل وارجع إلى الحق المقطوع من كتاب وستة . واعلم أن الذي

(١) لم أقف على هذا المرسل .

(٢) كذلك رواه أبو عبد الرحمن السلمي في الأربعين والديلمي في مسند
الفردوس والطبرسي في الترغيب من طريق عبد السلام بن صالح الهروي بسنده المتقدم

عارضك لو كان حقا في نفسه وأعرضت عنه إلى الحق بكتابه وسنة رسوله لما كان عليك عتب في ذلك لا "نك تقول إن الله قد ضمن لي العصمة في جانب الكتاب والسنة ولم يضمنها لي في جانب الكشف والالهام والمشاهدة فكيف لو قبلت ذلك من طريق الإلهام لم قبله إلا بالعرض على الكتاب والسنة فإذا لم قبله إلا بهما فما بالك تأنس بالوساوس الملوثة فاحفظ هذا الباب حتى تكون على بصيرة من ربك ويتلو الشاهد ذلك والبيئة لا خطأ معها ولا إشكال والحمد لله انتهى (تذنيب) وقع من بعض من يشغل بكتب التصوف أنه رأى في كلام بعضهم شيئا توهم منه أنه يقول بإيمان فرعون فأخذ بظاهره وجعل يقول أكثر ما في القضية أنه حسن الظن برجل قتل له تحسنه برجل شهد القرآن بكفره فقال في القرآن ما يدل على إيمانه وهو قوله قال آمنت الآية قلت هذه حكاية لفظية لا شهادة بإيمانه والتلفظ بالإيمان في مثل هذه الحالة لا ينفع قال تعالى فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا فقال ليس في القرآن تصريح بأنه في النار قلت قوله تعالى أدخلوا آل فرعون أشد العذاب فقال ذكر آله ولم يذكره قلت مع أن ما قاله جهل صرف قوله تعالى يقدم قومه يوم القيامة فأوردتهم النار فقال أوردتهم ورجع عنهم قلت الله أكبر هذه آفة من ترك ما يعنيه واشتغل بشيره فلو نظر هؤلاء في تفسير الكتاب العزيز وأحاديث النبي ﷺ حتى أشرق في قلوبهم العلوم الشرعية والآداب السنية لعلوا كفر فرعون علما يقينا يقضون بكفر من قال بإيمانه لتكذيبه النصوص الواردة في الكتاب والسنة ولم يقصد صاحب هذه المقالة ما فهموه عنه إنما ضرب قصة فرعون مثلا للنفس فان فرعون لم يرجع عن غلوه واستكباره بشيء من الآيات والعظات حتى أدركه الفرق فاضطره إلى أن نطق بكلمة الإيمان وأذعن للذل فكذلك النفس إذا لم ترجع لشيء من المواعظ والزواجر فعلاجهما أن تغرق في بحر المجاهدة لتؤمن والله الموفق وبهذا تعرف أنه لا حاجة لمن يأخذ في الشكوك إلى قراءة شيء من الكتب إنما ضروره

إلى تعلم السنة والفقه ثم العمل بما علم ومجاهدة النفس وتهذيبها والله المستعان
 ﴿فصل﴾ أنكر على بعض الصوفية أنه وقع منه أن درجة الولاية أفضل من
 درجة النبوة وهذا القول كفر قطعاً وهذا القول لم يقصد به ما يفهم من ظاهره
 بل هو مؤول بما سذكروه ومع كونه مؤولاً فهو شاذ مردود لم يقل به إلا بعضهم
 وهو رد عليه وتأويله ما ذكره الشيخ علاء الدين القونوي في شرح التعريف أن
 الولاية والنبوة بينهما عموم وخصوص مطلق فكل نبي ولي ولا عكس فلا ينفك
 النبي عن كونه ولياً أصلاً كما أن بين النبوة والرسالة عمر ما وخصوصاً مطلقاً فلا
 ينفك الرسول عن كونه نبياً أصلاً قال صاحب هذه المقالة إن النبي
 من حيث كونه ولياً أفضل منه من حيث كونه نبياً لأن الولاية وجهته
 إلى الحق والنبوة وجهته إلى الخلق ولا يلزم من ذلك ما ظن من المحذور
 لأنه إنما كان يلزم تفضيل الولي على النبي لو وجد نبي غير ولي وهذا لا يوجد
 كما تقدم فالنبي فيه الولاية وزيادة النبوة فهو أجل مقاماً وأسمى قدراً بل
 لا مناسبة بين مقامه ومقام غيره البتة ونظير هذا ما قاله الشيخ عز الدين ابن
 عبد السلام مقام النبوة أفضل من مقام الرسالة كما حكاه ابن جماعة في شرح
 جمع الجوامع عنه نظراً إلى أن النبوة مقام العمل فهي متعلقة بالله تعالى والرسالة
 مقام التبليغ فهي متعلقة بالخلق ثم إنه لا يلزم من هذه المقالة تفضيل النبي على
 الرسول لأنه لا يوجد رسول وهو غير نبي حتى يلزم ذلك بل الرسول نبي
 وزيادة الرسالة فهو أفضل من النبي قطعاً لاجتماع المقامين فيه فافهم . وقد قال
 الشيخ أبو العباس المرسى في قول أبي يزيد البسطامي خضت بحراً وقت الأنبياء
 بساحله إنما يشكو أبو يزيد بهذا الكلام ضعفه وعجزه عن اللحاق بالأنبياء
 ومراده أن الأنبياء خاضوا بحر التوحيد ووقفوا في الجانب الآخر على ساحل
 الغرق يدعون الخلق إلى الخوض أي فلو كنت كاملاً لوقفت حيث وقفوا . قال
 الشيخ تاج الدين ابن عطاء الله وهذا الذي فسره الشيخ كلام أبي يزيد هو اللائق

بمقام أبي يزيد فان المشهور عنه التعظيم لمراسم الشريعة والقيام بكمال الأدب حتى أنه حكى عنه أنه وصف له رجل بالولاية فأتى إلى زيارته فقعده في المسجد ينتظره فخرج ذلك الرجل وتنخم في حائط المسجد فرجع أبو يزيد ولم يجتمع به وقال هذا رجل غير مأمون على أدب من آداب الشريعة كيف يؤمن على أسرار الله . قال وما جاء عن الأكاير أولى الاستقامة مع الله سبحانه من أقوال وأفعال يستنكر ظاهرها أولناها لهم لما علمنا من استقامتهم وحسن طريقتهم وقد ورد لا تظنن بكلمة برزت من مسلم سوءاً وأنت تجد لها في الخير محملاً (١) وقد قال الشيخ أبو العباس جميع ما أخذ الألباء وما أخذ الأنبياء كزقي مليء عسلاً رشحت منه رشحات فإني باطن الزق للأنبياء وتلك الرشحات للأولياء وقال أيضاً الأنبياء يطالعون حقائق الأشياء والأولياء يطالعون مشالها لاهي ولهذا قال حارث لما سأله عليه السلام عن حقيقة إيمانه وكأني أنظر إلى أهل الجنة ولم يقل نظرت (٢) وعبرة القنوي في هذه المسألة لانعلم خلافاً بين المتمرين بالنبوات في تفضيل الأنبياء وما يعزى إلى بعضهم من تفضيل الولي فقد تأوله هو أو غيره بأن كل نبي ولي قطعاً وهو من حيث أنه ولي أفضل منه من حيث أنه نبي لأن ولايته وجهته إلى الحق ونبوته وجهته إلى الخلق وفيه مع ذلك ما لا يخفى من الاستبشاع من جهة الاطلاق . وقال صاحب التعرف وأجمعوا على أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أفضل من البشر وليس في البشر من يوازي الأنبياء في الفضل لاصديق ولا ولي ولا غيره وإن جل قدره وعظم خطره وعلت رتبته . قال القنوي قصده في هذا الكلام الرد على ما يروى عن طائفة من الضلال أن الولي أفضل من النبي وهذا إلحاد وضلال عند أهل التحقيق وكفر لا يعتقده إلا كل زنديق ومن ادعاه حكم عليه بالتكفير

(١) هو من كلام عمر رضي الله عنه وقد قدمت تخريجه .

(٢) خروجه فيما تقدم .

والتضليل قال نعم وقع في كلام بعض المتأخرين (١) أن الولاية أفضل من النبوة وتأوله من يحسن الظن فيه بأنه أراد أن النبي فيه صفتان وذكر نحو ما تقدم (فصل) وما أنكر عليهم ذكرهم أنهم يرون النبي ﷺ بقطة وهذا لا إنكار فيه ومن نص على إمكانه ووقوعه من أئمة الشرع الغزالي والياقبي وفي كلام القرطبي إشارة إليه . وذكر الشيخ أبو الحسن الشاذلي أنه رأى النبي ﷺ بقطة وحمله السلام إلى الشيخ عز الدين ابن عبد السلام وبلغه ذلك ولم ينكره هو ولا أحد من علماء عصره وقد ألفت في المسألة تأليفاً (٢) فافغى عن بسط الكلام فيها هنا فم يتحرز في ذلك من أهل الدعاوى الكاذبة بالاختبار والامتحان وقد ادعى شخص مرة ذلك فاجتمع به بعض أهل الفطنة واختبره فوجد أمارات البطلان لأئمة عليه وظلمة الكذب ظاهرة على وجهه ثم رأى رجل يوثق به النبي ﷺ فقال له هذا لفلان وذكره مبطل فليحذر (٣) ثم أخذ الله أمره كمادة المظلمين (فصل) وما أنكر عليهم قديماً أمر النضر واجتماعهم به وحياته ومن أنكر ذلك ابن الجوزي وقال إنه لو كان حياً لاجتمع بالنبي ﷺ ولو اجتمع به لورد وقد رد الناس على من أنكر ذلك . قال ابن الصلاح النضر حي عند جماهير العلماء والصالحين وإنما شذ بانكاره بعض المحدثين . وقال النووي في شرح مسلم جمهور العلماء أنه حي موجود بين أظهرنا وذلك متفق عليه عند الصوفية وأهل الصلاح والمعرفة انتهى وألف غير واحد كتباً في ذلك آخرهم شيخ الاسلام ابن حجر (٤) وقد ورد في عدة أحاديث اجتماعه بالنبي

(١) يعني به ابن العربي فإنه الذي اشتهر عنه هذا الكلام وهو في فتوحاته

(٢) هو تنوير الحلك بامكان رؤية النبي والملك

(٣) كذا بالأصل

(٤) تأليفه مطبوع ضمن المجموعة المنيرية وقد بسط الكلام فيه أيضاً في

الاصابة بما لا يوجد لنيره

ﷺ وعندي أنها وإن كانت ضعيفة فكثرة الطرق والأخبار تقويها وتعزّيه للصحابة عند موت النبي ﷺ وقول على هذا الخضر وسكوت الصحابة على ذلك يكاد يكون إجماعاً وقصة اجتماعه بعمر بن عبد العزيز إسنادهما صحيح (١) والأخبار في شأنه كثيرة وقد سقتها في كتاب حلية الأولياء وفي التفسير المأثور (فصل) وأنكر عليهم بعض العلماء ذكر الأبدال والتجاول والأوتاد والأقطاب قائلًا إنه لا أصل لذلك في الحديث وليس كما زعمه فقد وردت الأحاديث والآثار بذلك وقد جمعتها في مؤلف (٢) فأغنى عن ذكرها هنا (فصل) قال القنوني قديق في كلام بعض العارفين ما يوهم الجبر من نفهم الاختيار والغفلة عن أنفسهم ومراهم عدم الملاحظة لذلك لاستغراقهم في النظر إلى ما منه تعالى لا إلى ما منهم (فصل) وما أنكر عليهم قولهم في الروح فاعلم أن في ذلك ثلاث فرق فالأولى وهي الفرقة المرتضاة الوقوف عن الخوض فيها تأديبا مع الله وهذه طريقة الجنيد . قال الجنيد الروح شيء استأثر الله بعلمه ولم يطلع عليه أحداً من خلقه ولا يجوز العبارة عنه بأكثر من موجود لقوله تعالى قل الروح من أمر ربي . وقال السهروردي بعد ذكره أن الناس تكلموا في الروح وكان الأولى الإمساك عن ذلك والتأديب بأدب النبي ﷺ وذكر ما قاله الجنيد ثم قال ويجوز أن يكون كلامهم في ذلك بمثابة التأويل لكلام الله حيث حرم تفسيره وجوز تأويله والتأويل ذكر المحتمل من غير التقطع بذلك وهو لا هم الفرقة الثانية وقد أطبقوا على القول بأنها حادثة وشذت فرقة ثالثة غلاة فذهبت إلى القول بقدمها وهذه نزعة فلسفية نعوذ بالله منها وحسن بعضهم العبارة فقال الروح موجود عظيم لا يوصف بأنه محدث ولا قديم وزعم أن الأرواح الجزئية أشعة ورقائق من

(١) ذكر هذه الآثار وضمف أضافها بأسانيدها الحافظ في

الكتابين المذكورين

(٢) اسمه الخضر الدال وهو مطبوع

(١٢ - تأييد)

ذلك الروح الأعظم وهذا أيضاً فاسد . قال القنوي وأكثر ما وقع ذلك في عبارة المتأخرين والحق أن القديم هو الله تعالى وصفاته وكل ما سواه من الأرواح والأجسام حادث انتهى . قلت أتقن هذا الفصل وأحكمه جيداً واعتقد حدوث الروح وكرره في ذهنك حتى يختلط بلحمك ودمك وإياك أن تختل وتقبل قول من حرف فإن أكثر ما وقع الزلل للمتأخرين وغيرهم من هنا والله الموفق ﴿فصل﴾ وأما السماع فإن كان بغير آله فمذهبنا أنه ليس بحرام فلا إنكار فيه وقد كان يحضره الأئمة من كل مذهب في كل عصر روى الحافظ محمد بن طاهر المقدسي بسنده عن مصعب بن الزبير قال حضرت مجلس مالك بن أنس فسأله أبو مصعب عن السماع فقال مالك أهل العلم يلدنا لا ينكرون ذلك ولا يقعون عنه ولا ينكره إلا غبي جاهل أو ناسك عراقي غليظ الطبع . وروى أيضاً بسنده عن صالح بن أحمد بن محمد بن حنبل أنه كان يحب السماع وأنه أحضر رجلاً يفتيه فسمعه أبوه . وقال ابن طاهر أيضاً أخبرنا أبو محمد التميمي قال سألت الشريف أبا علي محمد بن أحمد بن أبي موسى الهاشمي عن السماع فقال ما أدري ما أقول فيه إلا أتى حضرت في دار شيخنا أبي الحسن عبد العزيز بن الحارث التميمي شيخ الحنابلة سنة سبعين وثلاثمائة في دعوة عملها لأصحابه حضرها أبو بكر الأبهري شيخ المالكيين وأبو القاسم الداربي شيخ الشافعيين وأبو الحسن طاهر بن الحسين شيخ أصحاب الحديث وأبو الحسين ابن سمعون شيخ الوعاظ والزهاد وأبو عبد الله بن مجاهد شيخ المتكلمين وصاحبه أبو بكر الباقلاني حتى قال بعض الحاضرين لو سقط سقف عليهم لم يبق في العراق من يفتي في حادثة بسنة وكان رجل حاضر يقرأ بصوت حسن فقالوا له قل شيئاً فقال وهم يسمعون :

خطت أنا ملها في بطن قرطاس رسالة بعير لا بأنفاس
ابرز فديتك قف لي غير محتشم فان حبك لي قد شاع في الناس

فكان قولى لمن أدى رسالتها قفى لامشى على العينين لا الراس
 قال ابن طاهر وآخر من كان يبيع استماعه من الأئمة المقتدى بهم الشيخ
 أبو اسحاق الشيرازى وكان فى ورعه وزهده وتقشفه بالمحل الذى لا يخفى
 انتهى . وقال البيهقى فى شعب الايمان قرأت على أبى عبد الرحمن محمد بن
 الحسين السلمى قال سألت الامام أباه سهل محمد بن سليمان عن السماع فقال
 يستحب ذلك لأهل الحقائق ويباح ذلك لأهل الورع ويكره ذلك للفساق
 ومن يسمعه تطريا . وقال القونوى فى شرح التعرف قد حضره من المتأخرين
 الشيخ عز الدين بن عبد السلام والشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد وغيرهما من
 العلماء الأعلام أئمة الاسلام وذكر الاسنوى فى الطبقات أن الشيخ تاج الدين
 ابن الفركاح كان يحب السماع ويحضره وعن استحسنة أيضا القطب القسطلانى
 وذكر الماوردى فى الحاوى أن عبد الله بن جعفر بن أبى طالب كان يستكثر
 من سماع الغناء ويشترى الجوارى لذلك (١) . إذاقرر ذلك فما هنا أمور لا بد
 منها الأول أنه لا يلزم بما ذكرناه أن ذلك حال كمال فقد قال الجنيد إذا رأيت
 المرید يطلب السماع فاعلم أن فيه بقية من البطالة وكان الشيخ أبو الحسن الشاذلى
 رضى الله عنه ليس من طرقه السماع . الثانى قال القونوى محل ما ذكرناه من
 اترخص فى أمر السماع مالم يستكثر منه فأما من اتخذ ديدنه وهجيرا وقصر
 عليه أكثر أوقاته فمذموم نص عليه الغزالى وذلك لأنه انما فصح فيه لترويح
 القلب وربما يصير المباح عبادة محضة بالنية إذا نوى اجتهام النفس كما قال أبو
 الدرداء رضى الله عنه إني لأستجم نفسى بشئ من الباطل ليكون ذلك عونا

(١) ذكر هذا أيضا ابن عبد البر فى الاستيعاب والادفوى فى الامتاع وروى
 الزبير بن بكار بإسناده أن عبد الله بن جعفر رضى الله عنهما راح إلى منزل جميلة
 يستمتع منها لما حلفت أنها لا تنفى لأحد إلا فى بيتها وغنت له وأرادت أن تكفر
 عن يمينها وتأتيه لقسمه فنهها

على الحق . قال صاحب العوارف والموضع الترويح كرهت الصلاة في أوقات لتستريح عمال الله وترتفق النفوس ببعض مآربها من ترك العمل . وفي كلام سهل بن عبد الله الصادق يكون جهله مزيذا لعمله . وباطله مزيذا لحقه ودينه مزيذا لآخرته ولهذا المعنى جيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم النساء ليكون حظ نفسه الشريفة الموهوب لها حقوقها لموضع طهارتها . الثالث قال صاحب العوارف قد كثرت الفتنة في السماع وزالت العصمة فيه وتصدى للحرص عليه أقوام قلت أعمالم وفسدت أحوالهم وأكثروا الاجتماع للسماع فصار السماع معلولا تركن إليه النفوس طلبا للشهوات واستحلاء لمواطن اللهو والفضلات وينقطع بذلك على المرید طلب المزيد ويكون طريقه به تضيق الأوقات وقلة الحظ من العبادات فلا يخفى أن هذا الاجتماع مردود عند أهل الصدق ولا سيما إن انضم إلى ذلك المراة والتودد إلى بعض الحاضرين وغير ذلك من الأمور التي لا يعتمدان من المتصورة إلا من ليس له من التصوف إلا مجرد ذى وصوره بأن يكون القوال أمرد تنجذب النفوس إليه أو يكون للنساء إشراف على الجمع وتتراسل البواطن المملوءة من الهوى فيكون ذلك عين الفسق المجمع على تحريره وأهل المعاصي أحسن حالا بمن هذا حاله لأنهم يرون فسقهم وهذا لا يراه ويراه عبادة لمن لا يعلم ذلك . الرابع قال صاحب العوارف كان يقال لا يصلح السماع إلا لعارف مكين ولا يصلح لمريد مبتدى . وقال القونوى قد كرهه المشايخ للمريدين في مبادئ إرادتهم قبل أن تتمن نفوسهم بصدق المجاهدات . قال بعضهم لا يصلح السماع إلا لمن كانت له نفس ميتة وقلب حي فنفسه ذبحت بسيف المجاهدة وقلبه حي بنور الموافقة والمشاهدة . الخامس قال صاحب العوارف كانوا لا يسمعون إلا من أهل مع أهل فلما فقدوا الإخوان تركوه . وقيل إن الجنيد ترك السماع قليل له لم لا تسمع قال مع من قيل له أنت تسمع

لنفسك قال عن السادس . قال أبو نصر السراج في كتاب اللمع في التصوف لا يصلح السماع للمريد حتى يعرف أسماء الله وصفاته ليضيف إلى الله ما هو أولى به ولا يكون قلبه ملوثاً بحب الدنيا وحب المحمدين والثناء ولا يكون في قلبه طمع للخلوقين ويكون مراعيًا لقلبه حافظاً لحدوده متعاهداً لوقته . السابع قال صاحب العوارف إن أنصف النصف وتفكر في اجتماع أهل الزمان وقعود المغنى بنفسه والمشتبب بشابته وتصور في نفسه هل وقع مثل هذه الجلسة والهيئة بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهل استحضروا قولاً وقعدوا مجتمعين لسماعه فلا شك أنه ينكر ذلك من حال رسول الله ﷺ وأصحابه ولو كان ذلك فضيلة تطلب ما أمهلوها . قال فمن يشير بأنه فضيلة تطلب ويجتمع لها لم يحظ بنوق معرفة رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابه والتابعين ويستروح إلى استحسان بعض المتأخرين ذلك . قال وكثيراً ما يغفل الناس في هذا كلما احتج عليهم بالسلف الماضين احتجوا بالمأخرين وكان السلف أقرب إلى عهد رسول الله ﷺ وهدى بهم أقرب إلى هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى ، وقد وقفت على فصل (١) في أحكام السماع للشيخ عز الدين ابن عبد السلام قال فيه مانصه السماع يختلف باختلاف السامعين والمسموع منهم وهم أقسام أحدها العارفون بالله ويختلف سماعهم باختلاف أحوالهم فمن غلب عليه الخوف أثر فيه السماع عند ذكر المخوفات وظهرت آثاره عليه من الحزن والبكاء وتغير اللون والخوف على أقسام أحدها خوف العقاب . والثاني خوف فوات الثواب . والثالث خوف فوات الحظ من الانس والقرب بالملك الوهاب وهذا من أفضل الخائفين وأفضل السامعين فثل هذا لا يتصنع في السماع ولا يصدر عنه إلا ما غلب عليه من آثار الخوف لأن الخوف أزعج عن التصنع والرياء وهذا إذا سمع القرآن كان تأثيره فيه أشد من النشيد والغناء الثاني من غلب عليه

الرجاء فهذا يؤثر فيه السماع عند ذكر المطمعات والمرجيات فان كان رجاءه الانس والقرب كان سماعه أفضل سماع الراجيز وان كان رجاءه للثواب كان في الرتبة الثانية وتأثير "سماع في الأول أشد من تأثيره في الثاني. الثالث من غلب عليه الحب وهو قسمان أحدهما من أحب الله لانهامه عليه وإحسانه إليه فهذا يؤثر فيه سماع الانعام والافضال والاحسان والاكرام الثاني من غلب عليه حب الله لشرف ذاته وكمال صفاته فهذا يؤثر فيه ذكر شرف الذات وكمال الصفات ويشند تأثيره عند ذكر الانصاء والابعاد وهو أفضل من الذي قبله لأن سببه أفضل الأسباب . الرابع من غلب عليه التعظيم والاجلال فهذا أفضل من الأقسام الثلاثة إذ لاحظ في سماعه لنفسه فان النفس تضامل وتتصاغر للتعظيم والاجلال فلا حظ لنفسه في هذا السماع بخلاف من تقدم ذكره في الأقسام فانهم واقفون مع ربهم من وجه ومع أنفسهم من وجه أو وجوه وشتان بين ما هو خالص لله وبين ما شاركته فيه النفوس فان الحب يلتذ بجمال محبوبه وهو حظ نفسه والهائب ليس كذلك وتختلف أحوال هؤلاء بالسموع منه فالسماع من الأولياء أكثر تأثيراً من السماع من الجهلة الأغبياء والسماع من الأنبياء أشد تأثيراً من السماع من الأولياء والسماع من رب الأرض والسماء أشد تأثيراً من السماع من الأنبياء لأن كلام الرب أشد تأثيراً في الهائب من كلام غيره كما أن كلام المحبوب أشد تأثيراً في المحب من كلام غيره ولهذا لم يشتغل الأنبياء والصديقون وأصحابهم بسماع الملائه والغناء واقتصروا على سماع كلام ربهم لشدة تأثيره في أحوالهم ولقد غلط كثير من الناس في سماع النشيد والغناء من جهة أن أصوات الملائه وطيب النشيد وطيب الغناء فيها حظ للنفوس فاذا سمع أحدهم شيئاً بما حرك حاله التذت نفسه بأصوات الملائه ونغمات الغناء وذكره لنشيد بما يقضيه حاله من الحب والخوف والرجاء فتشور فيه تلك الاحوال فتلتذ النفس من وجه مؤثره ويؤثر السماع ما يشتمل عليه الغناء من

الحب والخوف فيحصل له الامران لذة نفسه والتعلق بأوصاف ربه فيظن أن الكل متعلق بآفته وهو غلط القسم الخامس - من يغلب عليه هوى مباح كن يعشق زوجته أو سيرته فهذا يبيجه السماع ويؤثر فيه الشوق وخوف الفراق ورجاء التلاق فيطرب لذلك فسماع مثل هذا لا بأس به . السادس من يغلب عليه هوى محرم كهوى المرد ومن لا يحل له من النساء فهذا يبيجه السماع إلى السعى في الحرام وما أدى إلى الحرام حرام . القسم السابع . من قال لأجد في نفسى شيئاً ما ذكرتموه في الاقسام الستة فما حكم السماع في حقى قلنا هو مكروه من جهة أن الغالب على العامة إمامى الاهواء فاسد فربما هاجه السماع على صورة محرمة فيتعلق بها ويميل اليها ولا يحرم عليه ذلك لانالا تتحقق السبب المحرم وقد يحضر السماع قوم من الفجرة فيكون وينزعجون لاغراض خبيثة انطوا عليها ويراون الحاضرين بأن سماعهم للأسباب المذكورة في الاقسام الستة وهذا قد جمع بين المعصية وبين إيها م كونه من الاولياء وقد يحضر السماع قوم قد فقدوا أهاليهم ومن يمز عليهم ويذكرهم التشديد فراق الآحبة وعدم الانس بهم فيكى أحدهم ويوهم الحاضرين أن بكاه لاجل رب العالمين وهذا مرائى بأمر غير محرم (فصل) لا يحصل السماع المحمود إلا عند ذكر الصفات الموجبة للاحوال السنية والافعال المرضية ولكل صفة من الصفات حال يختص بها فن ذكر صفة الرحمة أو ذكر بها كانت حاله حال الراجين وسماعه سماع الراجين ومن ذكر شدة النعمة أو ذكر بها كان حاله حال الخائفين وسماعه سماع الخائفين ومن كان حاله المحبة فذكر جمال المحبوب أو ذكر به كانت حاله حال المحبين وسماعه سماع المحبين ومن كانت حاله حال المعظمين الهائين فذكر العظمة أو ذكر بها كانت حاله حال المعظمين وسماعه سماع الهائين المعظمين ومن كان حاله التوكل فذكر تفرد الرب بالضر والنفع والخفض والرفع والتقريب والابعاد فذكر ذلك أو ذكر له في السماع كان حاله حال المتوكلين المفوضين وسماعه سماعهم وقد ينتقل كثير من

الناس في السماع بين هذه الاحوال فينتقل من حال إلى حال على حسب اختلاف التذكير وقد يغلب الحال على بعضهم بحيث لا يصنف إلى ما يقوله المنشد ولا يلتفت إليه لغلبة حاله الاولى عليه وقال صاحب كتاب معيار المريدين أما بعد فهذا ذكر الفرق التي غلطت في الاباحة والخلول والاتحاد والتجسيم ويان عوارهم والرد عليهم اعلم أن منشأ أغاليطهم جهلهم بأصول الدين وفروعه حيث تركوا العلم ومتابعته واتبعوا شهوات النفوس قال الله تعالى فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر (١) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم (٢) . اعلم أن من ليس معه سراج العلم ومشعلة العلم فلا تشك في إغواء الشيطان اللعين إياه وقد حذر الله تعالى عباده من موالاة الشيطان

(١) رواه أحمد والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث حذيفة رضي الله عنه وقال الترمذي حديث حسن وأعله البزار وابن حزم مورد عليها الحفاظ في التامخيص ورواه الطبراني في الكبير من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه وزاد فيه فانهما حبلا الله الممدود من تمسك بهما فقد تمسك بالعروة الوثقى التي لا انفصام لها وفي إسناده مجاهيل

(٢) رواه الدارقطني في غرائب مالك وابن عبد البر في العلم من حديث جابر بإسنادين ضعيفين ورواه عبد بن حميد في مسنده من حديث ابن عمر بإسناد واه والقضاعي في مسند الشهاب من حديث أبي هريرة بإسناد فيه كذاب . وأبو ذر الهروي في السنة من طريق الضحاك معضلاً وإسناده ضعيف جداً وقد ثبت ما يؤدى معنى صدره كما قال البيهقي . هو ما في صحيح مسلم عن أبي موسى مرفوعاً النجوم أمانة أهل السماء فإذا ذهب النجوم آتى أهل السماء ما يوعدون وأصحابي أمانة أمتي فإذا ذهب أصحابي آتى أمتي ما يوعدون وفيه كما قال الحافظ الإشارة إلى القتن الحادثة بعد انقراض عصر الصحابة

في كثير من الآيات إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً فيجب على طالب العلم إتباع الحق الذي يصح به الإيمان واعتقاده وتوجيه وعلمه حتى يكون عارفاً بالله تعالى وعاملاً في الله ومخلصاً لله والعلم النافع المنجى هو علم الشريعة والطريقة قل صلى الله عليه وسلم العلم علان علم باللسان فذلك حجة الله على العباد وعلم في القلب فذلك هو النافع (١) وقال عليه السلام خير الدنيا والآخرة مع العلم وشر الدنيا والآخرة مع الجهل (٢) . وقال في كتاب الفردوس روى أبو أمامة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال رب عابد جاهل ورب عالم فاجر فاحذروا الجهال من العباد والفجار من العلماء (٣) . وقال علي رضي الله عنه ما قطع ظهري في الاسلام إلا رجلاً من عالم فاجر وناسك مبتدع فالعالم الفاجر يزهّد الناس في علمه لما يرون من فجوره والناسك المبتدع يرغب الناس في بدعته لما يرون من نسكه (٤) . وعن الشعبي رحمه الله أنه قال اتقوا الفاجر من العلماء والجاهل من المتعبدين فانهما آفة كل مفتون . وقال صلى الله عليه وسلم هلاك أمتي عالم فاجر وعابد جاهل وشر الشرار شرار العلماء وخير الخيار خيار العلماء (٥) وقال

(١) تقدم أول الكتاب

(٢) لم أجده

(٣) رواه ابن عدي في الكامل قال حدثنا موسى بن عيسى الجزري ثنا صهيب بن محمد ثنا بشار بن ابراهيم ثنا ثور عن خالد بن معدان عن أبي أمية رضي الله عنه مرفوعاً به وبشار بن ابراهيم وضاع

(٤) لم أجده إسناده وقد ذكره أبو طالب المكي في القوت معلقاً وقال إنه رواه

(٥) لم أجده صدره وفي معناه ما رواه الديلمي في مسند الفردوس بإسناد ضعيف

عن ابن عباس مرفوعاً آفة الدين ثلاثة فقيه فاجر وامام جائر ومجتهد جاهل وفي تاريخ الحاكم بإسناد فيه مجهول من حديث أنس وبل لأمتي من علماء السوء وأما آخره فرواه الدارمي في سننه من طريق بقية عن الأخص بن حكيم عن أبيه قال سأل

(١٣ - تأييد)

ﷺ يكون في آخر الزمان عباد جهال وعلماء فساق (١) . قال صاحب العوارف قوله عباد جهال أراد أصحاب الرستاق فغالباً يحصل لهم أقل ضوء في الباطن بسبب سلامة النفس وترك الفضول وكثرة الكلام ولا يكون لهم سابقة علم ولا يطيعون أمر شيخ رباني عالم صمداني فتألمهم كالشجرة الدقلة غير المثمرة مع الأزهار لا تنشأها بنفسها ولم يصل إليها ضروب الترية فانها الاصل في العبودية حتى لا يغتر بحاله ولا يعجب بنفسه ويكون مثال عبادتهم مع الجمل كالبنين على الرماد ولا يكمل حالهم أصلاً ولا يكون لهم علم الولاية أبداً لأنه ليس مبنياً على قانون الشريعة وآداب الطريقة فيغلب عليهم وسوس الشيطان وهو اجس النفس فيدخلهم على التلبس وترك الأسباب واكتساء الخلقان واظهار الاشكال الغريبة والافعال العجيبة والاقامة في المواضع المنكرة مع السكوت ليغتر الناس بها فتقضى بهم هذه الأحوال والافعال والاشكال الى اصطيداد الناس والصيت بينهم بطريق الرياء والسمعة استجلاباً

رجل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الشر فقال لا تسألوني عن الشر واسألوني عن الخير يقولها ثلاثاً ثم قال إلا أن شر الشر شرار العلماء وخير الخير خيار العلماء وهو مرسل ضعيف لعننة بقية وضعف الأحوص وفي مسند البزار والحلية بأسناد ضعيف عن معاذ قال تعرضت لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يطوف بالبيت قلت يا رسول الله أي الناس شر فقال اللهم اغفر صل عن الخير ولا تسأل عن الشر شرار الناس شرار العلماء في الناس

(١) رواه الحاكم في الرقاق من المستدرک وأبو نعيم في ترجمة ثابت من الحلية وابن عدي في الكامل وابن النجار في التاريخ من طريق يوسف بن عطية عن ثابت عن انس مرفوعاً به قال أبو نعيم هذا حديث غريب من حديث ثابت لم نكتبه إلا من حديث يوسف بن عطية وهو قاض بصري في حديثه نكارة وقال الذهبي في تلخيص المستدرک يوسف بن عطية هالك

للرزق فهم الدجالون الشاذون لهذه الأمة اختاروا الدنيا الفانية على الآخرة الباقية . وقال صاحب العوارف لاشك أن النفس مجبولة على الباطل ومتفجرة عن الحق والدليل على ذلك حكاية نوح عليه السلام ودعوته الناس تسعة وخمسين سنة فلم يقبمه إلا تسعون نفساً والسامري كان كافراً - وعالمنا بالسحر فعل يده سجلا من الحلي وتفخ فيه وظهر فيه صوت رعد فدعا الناس اليه وقال هذا الحكم وإله موسى قبل منه سبعون ألفاً واتبعوه فلم من هذا البيان أن أصل العرفان لا يظهر إلا لمن له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد حتى يرى الحق بالحق والباطل بالباطل . وقال صاحب العوارف ولهذا قال ﷺ ما اتخذ الله ولياً جاهلاً . (١) قال فان قيل رأينا من لا يكون له علم الصورة - وأصلاً إلى حقيقة العلم - قلنا مسلم له وهو نادر ولا حكم للنادر فان تبين ذلك فلا بد من لوازمه أن يوقفه الله بالعبودية على وفق أساس الشريعة لأن الجهل تنتجه النفس الأمارة بالسوء ومن لوازم أصحاب الولاية النفس المطمئنة من شرائط أهل الولاية أن يكون عالماً بالأوامر الشرعية وسالماً فيها وكاملاً في عرفان الحقيقة وواصلها إليها ومحضاً لجميع ذلك حتى يتم له السلوك ويشرف بعالم الوصال فأنه الله أيها الطالب الحذر الحذر من صحبة الاشرار فانهم قطاع طريق واعتصموا بحبل القرآن والأحاديث النبوية . وقال سهل بن عبد الله التستري رحمه الله تعالى اجتنبوا صحبة ثلاثة أصناف من الناس الجبارة الغافلون والقراء المداهنون والمتصوفة الجاهلون فانهم ولا تغلط فالدين واضح

(١) تمامه على ما اشتهر على ألسنة الناس ولو اتخذته لعلمه قال الحافظ ليس

بثابت ولكن معناه صحيح

باب في الاتحاد

والدليل على بطلانه

اعلم أنه قد وقع في عبارة بعض المحققين لفظ الاتحاد إشارة منهم إلى حقيقة التوحيد فإن الاتحاد عندهم هو الغلو في التوحيد والتوحيد معرفة الواحد والآخر فاشتبه ذلك على من لا يفهم إشاراتهم فحملوه على غير محمله فغلطوا وهلكوا بذلك (فصل) الدليل على بطلان اتحاد العبد مع الله تعالى أن الاتحاد بين مربوبين محال فإن رجلين مثلاً لا يصير أحدهما عين الآخر لتباينهما في ذاتهما كما هو معلوم فالتباين بين العبد والرب تعالى أعظم فاذأ أصل الاتحاد باطل وحيث يطلق الاتحاد ويقال هو هو لا يراد ما هو محال في نفس الأمر وإنما يكون بطريق التوسع والمجاز كقول الشاعر أنا من أهوى ومن أهوى أنا فالشاعر لا يعنى أنه هو تحقيقاً بل كأنه هو والعبد الموحّد إذا عرف الحق الواحد واتفت عنه الكثرة فهذا المقام سمي بلسان المجاز اتحاداً ولسان الحقيقة توحيداً بيان ذلك أن المؤمن معه نور هو سر الله تعالى يصاحب العبد به يطلب الله تعالى ويذكره وبه يريده ويعرفه وبه يوحدّه ويحبه ويشاهده ولولا ذلك النور من الله تعالى معه لا طلبه ولا أرادّه ولا ذكره ولا عرفه ولا أحبه كما قيل لا يحمل عطاياه ولا مطاياه فن رفع الله تعالى الحجاب عنه وأشرق على قلبه النور الرباني واستنار بالنور وخرج من ظلمة وجوده صار الحكم للغالب والله غالب على أمره فعند ذلك تصدم آثار بشريته لغلبة مآثر به من النور الرباني فيكون كما قال الشاعر أنا من أهوى ومن أهوى أنا ومن هذا الموضع قامت الدعوى وما تكلمت به الرجال والمحققون من الاتحاد والسبحانية لم يريدوا بذلك ظهوراً على العالم واقتضاراً عليهم وإنما أرادوا محو أنفسهم وإثبات الحق سبحانه وأيضاً في هذا المقام ربما يجرى على

لسان بعضهم هو الطالب والمطلوب وهو الذاكر والمذكور وهو المحب والمحبوب وهو الشاهد والمشهود إضافة إلى السر الذي يصاحبه من الله تعالى فعند ذلك يظن المحبوب الجاهل بسنة الله تعالى أنه اتحاد حقيقة وشبهوا ذلك بضوء السراج والكواكب مع نور الشمس وغلطوا في ذلك فان ضوء السراج له وجود في نفسه ما اتحد بنور الشمس بل استتر عنه غلبه نور الشمس ولو كان هذا اتحادا لكان ينبغي إذا غربت الشمس أن يغرب معها ضوء السراج والكواكب وليس كذلك بل اتحاد العبد مع الرب تعالى وحلوله فيه بجمال باطل باجماع المسلمين الانبياء والاولياء ومشايخ الصوفية وسائر العلماء وليس هذا مذهب الصوفية وإنما هذا مذهب الطائفة الحلولية قالوا هذا اتحاد العبد مع الله تعالى لقلة علمهم وسوء حظهم من الله تعالى قال تعالى يريد الله أن لا يجعل لهم حظا في الآخرة فشابهوا بهذا القول التصاري الذين قالوا في عيسى عليه السلام اتحد ناسوته بلاهوته الناسوت هو الانسان واللاهوت هو الاله وكل ذلك باطل مردود واتحاد العبد بالله تعالى محال وأما من حفظه الله تعالى بالعناية الازلية إذا وصل الى هذا المقام علم أن هذا غلبة نور الحق سبحانه على نور العبد واستتار نوره في نور الحق تعالى وليس اتحادا ولا حولا وسموا هذا المقام مقام الجمع وجمع الجمع وعين الجمع لوجود اقرب البليغ من الحق تعالى لا بالمكان بل بالقبول ورفع الحجاب وإظهار التجلي في سره فان مشرب خواص العباد إنما هو من مشاهدة نور الحق سبحانه ومعنى الجمع على اصطلاحهم أن يشاهد الحق عند فعله بقلبه وجمع الجمع أن يشاهده بصره دائما ويشاهد مادونه وهو التمكين وهذا المقام إنما يتحقق للعارف بأن ينظر في حال وجوده إلى نفسه فيراه كما كان في حال العدم ويعرف أن قدرة الله التي معه اليوم هي القدرة التي كانت في الأزل ويقول أنا أسير القدرة الازلية أرى اليوم نفسي كما كنت في الأزل فما كان له قبل الوجود اختيار فكذلك لا يكون له بعد الوجود اختيار في كل أمره

إلى الله تعالى . قال الله تعالى فاتخذمو كلاً فلا يكون كما يريد هو بل يكون كما يراد به وهذا مقام التسليم والرضى بما قضى ﴿ فصل ﴾ لو كان العبد متحداً مع الله تعالى لكان ينبغي أن يكون عالماً بالذات كما أن الله عالم بالذات فوجب أن يعلم جميع المعلومات لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء كما أن الله تعالى كذلك ويستحيل في العالم شيء لا يعلمه فإن الله تعالى بكل شيء عليم لا يخفى عليه شيء ومن المعلوم ضرورة أن أمر العبد بخلاف ذلك وقد قال تعالى لخير خلقه قل ما كنت بدعاً من الرسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم وقال تعالى يسألونك عن الساعة إيانا مرساها قل إنما علمها عند ربى وقال ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء وهو الذى شرفه الله تعالى بقوله لولاك ما خلقت الأفلاك (١) ولما وصل ليلة أسرى به إلى مقام لم يصل إليه أحد قط من المخلوقات نادى إسرائييل وقال محمد حى كذا فوقه (٢) الله العجز عن إتيان ثنائه فقال أولاً أعوذ بعفوك من عقابك ثم عبر عن صفة الفعل وقال ثانياً أعوذ برضاك من سخطك فعبّر عن صفات الذات وقال ثالثاً أعوذ بك منك وترقى من تلك المقامات واعترف بالعجز عن إتيان ثنائه فقال لأحصى ثناء عليك (٣) فهذه مقامات شريفة وكرامات منيفة وهى مع هذا مخصوصة بصفة الاثنينية من حيث الإضافة إلى

(١) هو حديث موضوع ولكن معناه صحيح

(٢) هكذا بالأصل

(٣) فى صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليلة من الفرائش فالتصتته فوقعت يدى على بطن قدميه وهو فى المسجد وهما منصوبتان وهو يقول اللهم أعوذ برضاك من سخطك وبمقامتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وكذا هو فى السنن الأربعة ومستدرک الحاكم

صفة أنت وأنا فعبّر بالعواطف اللاهوتية حتى وصل بإيصاله إلى مرادقات الهوية ونطق بكال توحيديات الأُحدية بقوله أنت كما أثبتت على نفسك وإذا عرفت ذلك في العلم فكذلك في القدرة فإن الله تعالى قادر على جميع المقدورات ولا يعجزه شيء في الأرض ولا في السماء ويعلم ضرورة أنه لم يقدر أحسن الأُنبياء والأولياء على ذلك إذ لو كان قادراً لعمل نفسه كل ما شاء حيث شاء ويؤخر في أجله إذ أراد ذلك وكذلك السمع والبصر وجب أن يسمع كل المسموعات في السموات والأرضين وما تحت الأرض فإن الله لا يخفى عليه شيء من المسموعات والمبصرات وكذلك وجب لمن يدعى الاتحاد أن يحيا حياة لا يموت أبداً كما أن الله حي لا يموت أبداً ومعلوم من أحوال الناس خلاف ذلك (فصل ١٠) من ليس له قدم راسخ في المعقولات ربما يغلط حين ينظر في مرآة أو مياه لاح فيها صورته فيظن أن تلك الصورة هي صورة وجهه في المرآة وليس كذلك وينظر في المرآة ويرى وجهه في المرآة وهو لا يشك أن وجهه ما حل في المرآة ولا اتحد بها كذلك نور الحق تعالى إذا تجلى في مرآة قاب العبد عند صفاته ما حل في قلبه ولا اتحد به وكذلك المرآة المصقولة إذا حاذت جرم الشمس ينطبع فيها نور الشمس لا بحالة فلا يكون النور المنطبع فيها نفس الشمس فكذلك نور الصفات والذات إذا ظهر في مرآة القلب فلا يكون نفس الصفات والذات قال الله تعالى : (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا) فالحق جل جلاله حين تجلى للجبل ما حل في الجبل وإنما ظهر كما قلنا في مثال المرآة فافهم فإن الاتحاد والحلول باطل مردود شرعاً وعقلاً وعرفاً .

(مسألة) قد يذكّر الاتحاد بمعنى فناء المخالفات وبقاء الموافقات وفناء حظوظ النفس من الدنيا وبقاء الرغبة في الآخرة وفناء الأوصاف الذميمة وبقاء الأوصاف الحميدة وفناء الشك وبقاء اليقين وفناء الغفلة وبقاء الذكرك (فصل ١١) قول من قال : سبحانه ما أعظم شأنى لا إله إلا أنا فاعبدنى يحمل

على الحكاية وكذلك قول من قال أنا الحق وأنا الله محمول على الحكاية ولا يظن بهؤلاء العارفين الحلول والاتحاد لأن ذلك غير مطلق بمقابل فضلا عن التمييز بخصوص المكاشفات واليقين والمشاهدات . وقال بعضهم معنى قول أبي يزيد رحمه الله إن صح عنه سبحانه ما أعظم شأنه كقوله رحاني وراني وسلطاني إضافة الى نفسه وما أعظم شأنه إذ أنت سبحانه يعني أنت لى وقيل علو الهمة أجرى على لسان أبي يزيد سبحانه وعلى لسان غيره أنا الحق وأنا الله تحقفا بقول النبي ﷺ تخلقوا بأخلاق الله (١) .

(باب في ذكر الحلول والدليل على بطلانه والرد عليهم)

قال رسول الله ﷺ إن الله احتجب عن أهل السماء كما احتجب عن أهل الأرض واحتجب عن العقول كما احتجب عن الأبصار وأنه ماحل في شيء ولا غاب عن شيء وأن الملا الأعلى يطلبون الله كما تطلبونه (٢) أتم قوله ماحل في شيء لأن الحلول من خاصية الأعراض . وقوله وما غاب عن شيء إنما قال ذلك كيلا يشبهه على السامع فيظن أنه اذا لم يكن حالا في الأجسام كان بعيداً عن عوالم الأجسام . إعلم أن الحلول لا يتصور أن يقال إن الدهر الرب تعالى الله عن ذلك وذلك لأن المفهوم من الحلول أمران أحدهما النسبة التي بين الجسم وبين المكان الذي يكون فيه وذلك لا يتصور إلا بين جسمين فالرب مبرأ عن معنى الجسمية يستحيل في حقه مثل ذلك الثاني النسبة التي بين العرض والجوهر فإن العرض قوامه بالجوهر فقد يعبر عنه بأنه حال فيه وذلك محال على كل ما قيامه بنفسه فلا يتصور الحلول بين عبيدين فكيف يتصور بين العبد

(١) لم أقف عليه

(٢) لا أعرفه بهذا اللفظ وقد أخرج أبو الشيخ في العظمة باسناد ضعيف من حديث أبي هريرة بين الله وبين الملائكة الذين حول العرش سبعون حجبا من نور وفي أوسط معاجم الطبراني عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال

والرب تعالى فإذا بطل الاتحاد والحوال لأن المعقول من الحول إحاطة المحل بالخال كاحاطة الظرف بالمظروف فبطل قول النصارى أن اللاهوت حل في الناسوت يعنى بطل قولهم بحول الله تعالى في جسد عيسى عليه السلام إذ لو فرض حلول اللاهوت في هيكل المسيح لكان جسد المسيح أكبر مما حل فيه فيكون الجسد البشري أكبر من الذات الإلهي وأنه محال تعالى الله عن ذلك (فصل ١٢) وأما قول النبي ﷺ تخلقوا بأخلاق الله معناه اتصفوا بالصفات المحمودة أو

سألت جبريل هل رأيت ربك قال إن بيني وبينه سبعين حجاباً من نور لو رأيت أدناها لاحترقت وفيه قائد الأعمش قال أبو داود عنده أحاديث موضوعة وذكره ابن حبان في الثقات وقال يهم وفي مسند أبي يعلى من حديث سهل بن سعد دون الله سبعون ألف حجاب من نور وظلمة فما تسمع نفس شيئاً من حس تلك الحجب إلا رهقت نفسها وفيه موسى بن عبيدة لا يمتدح به ولمسلم من حديث أبي موسى حجاب به النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه وروى الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا محمد هل احتجب الله عز وجل عن خلقه بشيء غير السموات والأرض قال نعم بينه وبين الملائكة الذين حول العرش سبعون حجاباً من نور وسبعون حجاباً من نار وسبعون حجاباً من ظلمة وسبعون حجاباً من رعارف السندس وذكر حديثاً طويلاً وفي آخره أن الملك الذي يلي الله جل ذكره إسرافيل ثم جبريل ثم ميكائيل ثم ملك الموت وهو حديث موضوع في سنده عبد المنعم بن إدريس كان يضع الحديث وهو الذي وضع الحديث الطويل في وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم الذي فيه أن غكاشة قام يطلب القصص من النبي صلى الله عليه وآله وسلم فرض عليه أبو بكر وعلي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم أنفسهم فلم يرض بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم بدلاً في القصص الخ ماهو مشهور على ألسنة الناس متداول بينهم وكلاه كذب لا يحل معامه ولا التقرير عليه

تزهوا عن الصفات الممنومة وليس معناه أن نأخذ من صفات القدم شيئاً .
 مثال ذلك كمن يأخذ سراجاً من سراج آخر ويأخذ علماً من عالم آخر لا يأخذ
 من عين سراجهِ وعينه علمه بل يحصل له من إشراق سراجهِ سراج آخر ومن
 إضافة علمه علم آخر فان صفات الله تعالى قديمة لا تصير صفة لغيره لاستحالة
 كون القديم صفة لحادث ولا يظن بالعقلاء المميزين على أهل زمانهم بالعلم
 الراجح والعمل الصالح والمجاهدة وحفظ حدود الشرع الغلط بالحلول والاتحاد مع
 كون الله تعالى منعمهم بالتوفيق والرعاية كما غلط النصارى في ظنهم اتحاد اللاهوت
 بالانسوت في حق عيسى عليه السلام ﴿ فصل ﴾ وأما الخبر الإلهي كنت له
 سمعاً وبصراً الحديث (١) فليس في هذا الخبر أن العبد متحد بالله تعالى وأن الله
 تعالى يتحد بالعبد أو يحل فيه بل معنى قوله كنت له سمعاً وبصراً كقوله له خالفاً
 ورازقاً يتخلق ويبرئ من تزوق وهذا جواب كاف ولكن حقيقة الأمر في ذلك أن المراد
 من قوله كنت له سمعاً وبصراً أى أنجلي له بصفة سمعى وبصرى فيتقوى بهذا التجلى
 ما سمعه الباطن ويصره الظاهر فيسمع بهذا التجلى ما لم يكن يسمع من قبل ويصير
 ما لم يكن يبصر من قبل . مثال ذلك رجل صحيح الحاسة في بيت مظلم وفيه أشياء
 لا يراها فلو أشعل مشعلة رأى بضائها الأشياء الحاضرة ثم لا شبهة أنه إنما
 يراها بضياء المشعلة ولا شبهة أن ضياء المشعلة لم يتحد به ولم يصر جزءاً له وإن
 كان إنما يرى ما رأى بها وإيضاح ذلك أن نور الحق سبحانه إذا تجلى على نور
 العبد استر نور العبد في نور الحق تعالى كما يستتر نور الكواكب عند طلوع
 الشمس فيصير نور الحق غالباً ونور العبد مغلوباً فكان الحكم للعالم بالله غالب
 على أمره فحينئذ ما بقى للعبد تصرف بنفسه وإنما تصرفه بربه تعالى لأن الله تعالى
 يصرف عنه دواعي الباطل ويزين له دواعي الحق ولكن الله حبيب إليكم بالإيمان
 وزينه في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان وذلك داعية الباطل

الحيث يعضمه من ارتكاب المعاصي ويحفظه من التفتيرات في الفرائض وحدود الشرع وينكشف له جليلة الحق ويصير مستغرقا به فان هو نظر إلى معرفته فلا يعرف إلا الله وإن نظر إلى توحيده فلا يرى غير الله وإن نظر إلى هدمته فلا همة له سواه فيكون كله مستغرقا به مشاهدة وهمة وذلك من حصل له طهارة الظاهر والباطن وتهذيب الاخلاق وتذويب النفوس فتبين بذلك أن الرب تعالى لا يتحد بالعبد ولا يتحد العبد بالرب فافهم ولا تغلط فان الحلول والاتحاد بطلانهما في الاسلام أظهر من الشمس لورود النصوص في القرآن برد ذلك قال الله تعالى لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم .

(مسألة) تفسير الحلول نزول شيء في شيء آخر على وجه يلزمه كحلول الرطوبة في الماء واليوسة في النار أو كالبرودة في الماء والحرارة في النار فان ذلك لما حل في ذلك الجرم يلزم محله على وجه ينتقل بانتقال محله ويقف بوقوف محله وينعدم بانعدام محله (فصل) إن الله تعالى محال في حقه الحلول والجوار والاتصال بالخلق وعرفنا ذلك بالقرآن والحديث واجماع الانبياء والاولياء عليهم السلام . واعلم أن الحلول إنما حدث في الاسلام من واقعات الجبهة المتصوفة حيث رأوا الله في مناماتهم أقرب اليهم من جبل الوريد فظنوا أنه فيهم حال وليس ذلك حولا وإنما هو وجدانك القرب كقرب ضياء الشمع في البيت من هواء البيت وليس ذلك حولا بدليل أنه لا يلزمه على وجه ينتقل مع محله وينعدم بانعدام محله ألا ترى أن الهوا يخرج من باب البيت وكوائمه ولا يخرج الضياء معه وينعدم الضياء الذي كان معه في البيت إذا انطفئ السراج ولا ينعدم الهوا في البيت فدل على أن الضياء غير حال في ذلك الهوا في مسألتنا وقد يفكر السالك في علم النفس والهوا فيرى في المنام والحال أنه الرب فتكون الرؤيا صحيحة محتاجة إلى التاويل والتعريف والتعبير هنا أن ذلك الشخص يعبد عهد نفسه يحبها ويعمل لها ما تحب فيكون يعد من

اتخذ إلهه هو اه قال الله تعالى أفرأيت من اتخذ إلهه هو اه وقال النبي ﷺ
 تعس عبد الدينار وعبد الدرهم الحديث (١) فيرى في الواقعة أنه الرب المعبود
 فيجب عليه أن يتجنب من طاعة النفس والهوى ويكسرهما بالمجاهدة والرياضة
 ولا يظن ذلك المحال وبالله التوفيق

(١) تمامه وعبد الخيصة إن أعطي رضى وإن لم يعط سخط تعس واتسكس
 وإذا شيك فلا انتقش طوبى لعبد آخذ بعنان فرسه في سبيل الله أشعث رأسه مغبرة
 قدماه إن كان في الحراسة كان في الحراسة وإن كان في الساقاة كان في الساقاة إن
 استأذن لم يؤذن له وإن شفع لم يشفع رواه البخارى في صحيحه من حديث أبي
 هريرة رضى الله عنه هذا ما يسر الله كتابته على هذا المؤلف ولم آل جهداً في تنقيحه
 وتهذيبه فالحمد لله على ما ألهم وعلم . وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم .

تنبيه وقع في ص ٥٢ عبارة مختلة صححناها من كتاب التعرف الذى نقلها
 منه المؤلف وهامى مصححة . وإن قلت كيف فقد احتجب عن الوصف ذاته
 وإن قلت أين فقد تقدم المكان وجوده وإن قلت ما هو فقد باين الأشياء هويته
 لا يجتمع صفتان لغيره في وقت ولا يكون بهما على التضاد فهو باطن في ظهوره
 ظاهر في استتاره فهو الظاهر والباطن القريب البعيد امتناعاً بذلك من
 الخلق أن يشبهوه .

تنبيه آخر وقعت أحاديث وآثار في جواب عز الدين ابن عبد السلام المنقول
 في ص ٢٣ فما بعدها وحيث فاتنا عزوها لمن خرجها هناك استدركناه هنا
 تمييزاً للفائدة

في ص ٢٤ ذكر أنه روى عن ابن عباس في تفسيره انما يخشى الله من عباده
 العلماء أن المراد العلماء بالله الذين يخافونه وهذا رواه ابن المنذر

وفيهما حديث تقديم التسييح عقب الصلاة على التصديق بفضول الأموال وكتبنا عليه أنه في صحيح مسلم عن أبي ذر والواقع أن حديث أبي ذر ليس فيه ذلك إنما هو في حديث أبي هريرة عند الشيخين وفيها حديث أقرب ما يكون العبد من الله وهو ساجد رواه مسلم من حديث أبي هريرة وتماه فأكثروا فيه الدعاء.

وفيهما حديث خير أعمالكم الصلاة رواه الطبراني من حديث عبادة بن الصامت باسناد ضعيف وروى أيضا من حديث سلمة بن الأكوع استقيموا ولن تحصوا واعلموا أن أفضل أعمالكم الصلاة ولن يحافظ على الصلاة إلا مؤمن وسنده ضعيف لضعف الواقدي وروى في الأوسط من حديث أبي هريرة الصلاة خير موضوع فمن استطاع أن يستكثر فليستكثر وفيه عبد المنعم ابن بشير لا يحتاج به

وفيهما حديث سؤال النبي عليه وآله الصلاة والسلام عن أفضل الأعمال فقال إيمان بالله قيل ثم ماذا قال جهاد في سبيل الله قيل ثم ماذا قال حج مبرور رواه الشيخان من حديث أبي هريرة

وفيهما حديث سؤال النبي عليه وآله الصلاة والسلام عن أفضل الأعمال فقال بر الوالدين رواه الشيخان عن ابن مسعود قال سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم أي العمل أحب إلى الله قال الصلاة على وقتها قلت ثم أي قال بر الوالدين قلت ثم أي قال الجهاد في سبيل الله وللعلماء في الجمع بين هذا الحديث والذي قبله طرق ذكرها أخونا العلامة المحدث السيد أحمد في كتابه مطالع البدور بجوامع أخبار البرور

وفي ص ٢٦ حديث إن لا رجوان أكون أعلمكم بالله الخ ينظر تخريجه في ص ٣٧ وفيما بعده وهو

حديث إنكاره عليه وآله الصلاة والسلام على الناس الذين استقلوا قيامه

وصلاته الشيخان عن أنس قال جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم يسألون عن عبادته فلما أخبروا كأنهم تقالوها فقالوا وأين نحن من النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر الحديث وفي آخره فجاء إليهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال أتم الذين قاتم كذا وكذا أما والله إنى لأخشاكم لله وأتقاكم له لكنى أصوم وأفطر وأصلى وأرقد وأنزول النساء فمن رغب عن سنتي فليس منى .

تصحیحات

| صحيفة سطر خطأ | صواب | صحيفة سطر خطأ | صواب |
|---------------|-----------|---------------|----------------------------|
| ٥ ٥ | تنفيذ | ٢٩ ٢٩ | بظار سكوت سكوت نظار |
| ٥ ٢٤ | الصحيح | ٢٢ ٢٢ | المستوفين ومن المستوفين من |
| ٦ ٨ | أبو | ٣٢ ١ | بالقائلين بالقائلين |
| ١٠ ٤ | يعبد | ٣٠ ٣٠ | رخبوا خربوا |
| ١١ ١٦ | الخياط | ٣٤ ٢٥ | وَأَزَن وَأَن |
| ١١ ٢١ | يدان | ٣٧ ٤ | معه منه |
| ١١ ٢٢ | الاحدثة | ٣٩ ٢٤ | كثرتة لنوع كرتة نوع |
| ٣ ٣ ٣ | المال بها | ٤٦ ١٨ | إذا إذا |
| ١٢ ١٦ | المشايع | ٤٩ ١٢ | فيجب فيوجب |
| ١٥ ٥ | المبتلين | ٥٤ ٨ | فيما فيما |
| ٣ ٧ | في | ٥٥ ٧ | المشايع المشايخ |
| ١٨ ٦ | متسكة | ٥٦ ٤ | الأربعة الأربعة |
| ١٩ ٦ | سررة | ٥٧ ٥ | المعيرين المعيرين |
| ٢٠ ١ | ومعى | ٦٠ ١ | واحداية وحداية |
| ٢٤ ١٦ | التسيح | ٦٣ ٢١ | والعظاء والعظمة |
| ٢٥ ١٧ | بترتب | ٦٤ ٢٢ | نصر نصر |
| ٢٨ ١٤ | في | ٦٦ ١٧ | مى شى |
| ٣ ٣ ٣ | مع | | مع |

فهرس مباحث الكتاب وتعليقاته

صحيفة

- ٤ مبحث حديث أبي في قصة موسى مع الخضر
- ٥ مبحث حديث عمر في سؤال جبريل عن الاحسان
- ٥ مبحث حديث أن من العلم كهيئة المكنون
- ٦ مبحث حديث الايمان قول باللسان ورد طعن الدارقطني في روايه أبي الصلت
- ٧ مبحث حديث العلم علان وتحرير الكلام في إسناده
- ٧ مبحث حديث طلب الحق غربة
- ٨ مبحث حديث بدأ الاسلام غريباً وذكر من رواه من الصحابة
- ٨ مبحث حديث سألت جبريل عن علم الباطن
- ٩ مبحث حديث لكل آية ظهر وبطن وتحرير الكلام في إسناده
- ٩ معنى الظاهر والباطن والحد والمطلع
- ١٠ قول ابن مسعود أن علياً عنده علم الظاهر والباطن
- ١٠ قول ابن عباس كنا نتحدث أن النبي عهد إلى علي سبعين عهداً
- ١١ وصية علي لجميل بن زياد وهي أشهر كلامه في التصوف
- ١٢ قول ابن الصلاح لبس الخرقه من القرب
- ١٣ استنباط لبس الخرقه من السنة
- ١٣ ذكر سند الخرقه
- ١٤ لإثبات سماع الحسن من علي بالسند الصحيح
- ١٤ قول الشافعي صحبت الصوفية
- ١٥ مدح التاج السبكي للصوفية ورده على من لزمهم بسوء
- ١٦ ذكر كرامة لآبي بكر رضي الله عنه
- ١٦ ذكر كرامات لعمر رضي الله عنه

صحيفة

- ١٨ مبحث الوقت على الصوفية وتصحيح النووى صحته
١٨ قول الغزالي من مقاصد القرآن تعريف منازل الطريق
١٩ مبحث حديث إنه ليغان عل قلبي والكلام فى معنى الغين
٢٠ مبحث حديث إن لكل قول حقيقة وتحرير الكلام فى إسناده
٢١ نسبة علم الحقيقة إلى الشريعة كنسبة المعانى إلى النحو
٢١ نص جماعة من أهل الأصول على أن أبواب التصوف من الفقه
٢٣ جواب عز الدين ابن عبد السلام فى تفضيل الأولياء على العلماء
٢٤ تقسيمه العلماء بالأحكام إلى أقسام أربعة
٢٤ رده على من فضل العمل المتعدى على القاصر وتقسيمه القاصر إلى أحوال
٢٥ فائدة إذا استوى الناس فى المعارف الخ
٢٦ تفضيل العز ابن عبد السلام للأولياء على العلماء بظهور الكرامات منهم
٢٧ مبحث حديث يسأل العبد عن علمه ماذا عمل فيه وذكر من رواه
٢٨ مدح الكلاباذى للصوفية
٢٩ مدح الحافظ أبى نعيم لهم
٣٠ جد أبى نعيم كأن أحد مشايخ الصوفية
٣٠ مدح القطب القسطلانى للصوفية وذمه الدخلاء فيهم
٤٠ مبحث الفقير والصوفى أيهما أعلى
٤١ مبحث الحديث القلتى من عادى لى وليا وذكر من رواه
٤٢ طعن الذهبي فى سند هذا الحديث والرد عليه
٤٣ كلام الغزالي فى فرق المعتزين من المتصوفة
٤٦ كلام المؤلف فى متصوفة وقته
٥١ فصل فى ذكر العقيدة التى أجمع عليها الصوفية
٥٢ فصل اختلف فى صفات الأفعال هل هى قديمة أولا
٥٣ إجماع الصوفية على أن الله تعالى لا يرى فى الدنيا بالابصار ولا بالقلوب

صحيفة

- ٥٤ تكذيبهم لمن ادعى رؤية الله تعالى
- ٥٤ فصل في نعوت الصوفية
- ٥٥ الحسن بن علي عليها السلام أول الاقطاب
- ٥٦ حديث اللهم كرامة كرامة الوليد وبيان من رواه
- ٧٥ ثناء الحفاظين المنذرى والرشيد المطهر على ابن الفارض
- ٨٧ الرد على الاباحيين من المتصوفة
- ٨٥ الرد على من قال بايمان فرعون لعنه الله
- ٨٦ فصل في الرد على من زعم أن الولاية أفضل من النبوة
- ٨٨ فصل في الرد على من أنكر على الاولياء اجتماعهم بالنبي يقظة
- ٨٨ فصل في الرد على من أنكر عليهم اجتماعهم بالخضر
- ١٠٠ باب في الاتحاد والدليل على بطلانها
- ١٠١ مسألة قد يذكر الاتحاد بمعنى الح
- ١٠١ فصل قول من قال سبحانه
- ١٠٤ باب في الحلول والدليل على بطلانها
- ١٠٥ فصل وأما قول النبي تخلقوا بأخلاق الله
- ١٠٦ فصل وأما الخبر الالهى كنت له سمعاً وبصراً
- ١٠٧ مسألة تفسير الحلول نزول شيء الخ
- ١٠٨ آخر الكتاب
- ١٠٩ تصحيح عبارة وقعت في الكتاب محذرة
- ١٠٩ تخريج أحاديث لم تخرج داخل الكتاب

اطلبوا مطبوعاتنا القيمة

٢ - تحذير الخواص من أكاذيب القصاص (للسيوطي)

١ الخبر الدال على وجود القطب والأوتاد

والنجباء والأبدال

١ الباهر في حكمه عليه السلام بالباطن والظاهر (للسيوطي)

١ تذييل الذكر في الجهر بالذكر

٤ تأييد الحقيقة العالية : وتشديد الطريقة الشاذلية

(للسيوطي)

١ حصول الرفق بأصول الرزق (للسيوطي)

١ تبيين العجب بما ورد في رجب لأير المؤمنين

في الحديث للحافظ بن حجر العسقلاني

٧ المثونى والبتار في نحر العيد المعثر

٦ الاستخراج لأحكام الخراج (لابن رجب الحنبلي)

قريباً سيظهر : فتاوى عز الدين بن عبد السلام

تطلب من ملتزمها الحاج شكاره بالصناديق

Bibliotheca Alexandrina



0410732

